

شرح الطيبي

على رسالة الإمام أبي حنيفة
الاستيعاب الكاشف عن حقائق الشريعة
مؤلفه العلامة المصنف في علوم الحديث والمصطلح

الإمام أبو الكبير
شمس الدين محمد بن عبد الله بن محمد النليبي

تحقيقه ودرسته
د. محمد الحبيب وهذاوي
مكتبة دار العلوم - مؤسسة القاهرة

مكتبة نور مصر
مكتبة دار العلوم - القاهرة



نور الهدى



شرح الطيبي

على مسلكه المصابيح

المسمى بالكاشف عن حقائق الشئ
مصدره بمقدمه للمحقق في علوم الحديث ومصطلحه

للامام الكبير

شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي

توفي ٧٤٣ هـ



المجلد الثاني عشر

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيقه ودراسة

د. عبد الحميد هندأوي

الهيئة العامة لكتبة الإسكندرية

مكتبة نزار مصطفى الباز رقم التصنيف

مكة المكرمة - الرياض

٢٩٦٩٨

رقم التسجيل

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م □

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ن ٥٧٤٩٠٢٢ / ٥٧٤٥٠٤٤

مستودع ٥٣٧٢٣٧١ ص.ب ٣٠١٩

الرياض - شارع السويدى العام المنقاط مع شارع

كعب بن زهير - خلف أسواق الزاجى ص.ب : ٦٦٩٣

مكتبة : ٤٤٠٣٥٣ مستودع : ٢٤٢١٩١١ البريد الإلكتروني : ١١٥٨٦١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(٢) باب أسماء النبي ﷺ وصفاته

باب أسماء النبي ﷺ وصفاته

مح: ذكر أبو بكر بن العربي المالكي في كتابه [الأحوزي في شرح الترمذي]* عن بعضهم: أن الله تعالى ألف اسم، وللنبي ﷺ ألف اسم أيضاً. ثم ذكر منها على التفصيل بضعا وستين.

قال ابن الجوزي في الوفاء: ذكر أبو الحسين بن فارس اللغوي أن لنبينا ﷺ اثنين وعشرين اسماً: (محمد) و(أحمد) و(محمود) - وقيل: هو اسم مفعول من التحميد، وهو المبالغة من الحمد، يقال حمدت فلاناً أحمده إذا أثنت عليه بحمد على خصاله وأحمدته إذا وجدته محموداً - ويقال: هذا الرجل محمود، فإذا بلغ النهاية في ذلك وتكاملت فيه المحاسن والمناقب فهو محمد، قال الأعشى يمدح بعض الملوك: إلى الماجد الفرع الجواد المحمد.

أراد الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة، وهذا البناء يدل أبداً على بلوغ النهاية، كما تقول في الحمد: محمد، وفي الذم: منعم، وقيل هذا البناء للتكثير نحو: فتحت الباب فهو مفتوح، إذا فعلت به ذلك مرة بعد أخرى.

و(محمد): اسم منقول من الصفة على سبيل التفاضل، أي أنه سيكثر حمده.

وأما أحمد: فافعل من الحمد قطع متعلقه للمبالغة، قال ابن الجوزي في الوفاء: قال ابن قتيبة: ومن أعلام نبوة نبينا ﷺ أنه لم يسم قبله أحد باسمه صيانة من الله تعالى لهذا الاسم، كما فعل يحيى، إذ لم يجعل له من قبل سميّاً، وذلك أن الله تعالى سماه في الكتب المتقدمة وبشر به الأنبياء، فلو جعل الاسم مشتركاً فيه شاعت الدواعي ووقعت الشبهة، إلا أنه لما قرب زمنه، وبشر أهل الكتاب بقربه سمو أولادهم بذلك.

(والمأحى): قيل: هو الذي يمحو الله به الكفر، لأنه ﷺ بعث والدنيا مظلمة بغياية الكفر، فأتى ﷺ بالنور الساطع حتى محى الكفر، من قولك: محوت الخط محوفاً، ومحت الريح والأمطار رسم الريح.

مح: يحتمل أن يراد به الظهور بالحجة والغلبة، كما قال تعالى: ﴿ليظهره على الدين كله﴾^(١) وجاء في حديث آخر مفسراً بالذي محيت به سيئات من تبعه، كما قال الله تعالى: ﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾^(٢).

(والحاشر): حس: أي يحشر أول الناس، لقوله ﷺ: «أنا أول من تنشق عنه الأرض».

مح: هو من قوله: «يحشر الناس على قدمي» أي على إثري وزمان نبوتي وليس بعدي نبي.

(٢) الأفعال: ٣٨.

(١) التوبة: ٣٣.

* كذا في (د) ولعلها سقط من النسخ، إذ إن كتاب ابن العربي يُسمى: «عارضة الأحوزي في شرح الترمذي»، وقد فعل محقق (ط) عند إثباته لاسم الكتاب كاملاً، فأثبت: «تنحة الأحوزي...»، ومن المعروف أن «تنحة الأحوزي» للمباركفوري وليس لابن العربي.

أقول: هو من الإستناد المجازي، لأنه سبب في حشر الناس، لأن الناس لم يحشروا ما لم يحشر، ومنه قولهم: ناقة ضبوث، شك في سمها فضبثت أى حبست، وإنما جعلت ضابثة لما بها من الداعى إلى الضبث، ومنه الحلوب والركوب.

والعاقب: مح: قال ابن الأعرابي: العاقب والعقوب الذى يخلف فى الخير من كان قبله، ومنه عقب الرجل يقال لولده.

(والمقفى): قيل: هو على صيغة الفاعل، المولى الداهب، يقال: قفى عليه أى ذهب به، وكان المعنى: هو آخر الأنبياء فإذا قفى فلا نبى بعده، فمعنى المقفى والعاقب واحد لأنه تبع الأنبياء صلوات الله عليهم وهو المقفى لأنه المتبع للنبين، وكل شيء يتبع شيئاً فقد قفاه، يقال: هو يقفو أثر فلان أى يتبعه، قال الله تعالى: ﴿لَمْ يَفْقِئْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بِرَسُولِنَا﴾^(١) وسميت قافية البيت بها لأنها كلمة تتبع سائر الكلمات وسمى القفا لأنه خلف الوجه. هذا أحد الوجهين فى تسمية النبى ﷺ المقفى.

والوجه الآخر: أن يكون «المقفى» بفتح القاف ويكون مأخوذاً من القفى، والقفى الكريم والضيف، والقفاوة البر واللفظ، فكأنه سمي المقفى لكرمه وفضله.

والوجه الأول أحسن وأوضح.

(ونبى الرحمة): قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٢) وقال ﷺ: «إنما أنا رحمة مهداة»، والرحمة: اللطف والراقة والإشفاق لأنه ﷺ كان بالمؤمنين رحيمًا.

(ونبى الملاحم): الملاحم جمع الملحمة وهى الحرب، سمي به لحرصه على الجهاد، ومسارعته إلى القراع، وقلة إحجامه، ولذلك قال على رضى الله عنه: «كنا إذا التحم الناس اتقينا برسول الله ﷺ فلم يكن أحد منا إلى العدو أقرب منه».

قال فى شرح السنة: إن قيل: قد قال النبى ﷺ: «أنا نبى الرحمة ونبى الملاحم» كيف وجه الجمع بينهما؟ وقد قال ﷺ: «إنما أنا رحمة» وقال جل ذكره: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٣) فكيف يكون مبعوثًا بالرحمة وقد بعث بالسيف؟.

قيل: هو مبعوث بالرحمة كما ذكر وكما أخبر الله تعالى، وذلك أن الله تعالى بعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالرحمة، وأيدهم بالمعجزات، فمن أنكر من تلك الأمم الحق بعد الحجة والمعجزة عذبوا بالهلاك والاستئصال، واستؤنن بهذه الأمة فلم يعاجلوا بالهلاك

(٢) الأنبياء: ١٠٧.

(١) الحديد: ٢٧.

والاستئصال، ولكن الله أمر نبيه بالجهاد معهم بالسيف ليرتدعوا عن الكفر، ولم يجتاحوا بالسيف فإن للسيف بقية، وليس مع العذاب المنزل بقية.

وروى أن قوماً من العرب قالوا: يا رسول الله أفنانا السيف.

فقال: «ذاك أبقي لأخركم».

فهذا معنى الرحمة المبعوث بها - ذكره الخطابي.

قال الشيخ الإمام: ومما يؤيد ذلك حديث عائشة رضی الله عنها: أن الله تعالى بعث إليه ملك الجبال فقال: إن شئت أن أطبق عليهم الأخشيش؟ فقال رسول الله ﷺ: «بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً».

وهو مبعوث بالرحمة أيضاً حيث إن الله تعالى وضع في شريعته عن أمته ما كان في شرائع الأمم السالفة عليهم من الأصار والأغلال، كما قال الله تعالى في كتابه في قصة موسى عليه الصلاة والسلام، «ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون...» إلى قوله: «...ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم»^(١)، وأعطى أمته في الأعمار القصيرة على الأعمال البسيرة ضعف ما أعطى الأمم الماضية في الأعمار الطويلة على الأعمال الكثيرة الثقيلة، كما جاء في حديث ابن عمر: «إن اليهود والنصارى قالوا: ما لنا أكثر عملاً وأقل عطاء؟ قال الله تعالى: «ذلك فضلي أوتي من إ شاء» فقد أكمل الله على الخلاق يرسله الرحمة، وأتم عليهم النعمة، وأعظم عليهم المنة قلله الحمد أولاً وآخرًا وظاهرًا وباطنًا».

(والشاهد): لأنه هو الذي يشهد يوم القيامة للأنبياء على الأمم بتبليغ الأنبياء إليهم برسالات الله جل ثناؤه، [ويشهد على أمته]* قال تعالى: «فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً؟»^(٢) ويشهد لهم أي يزيهم، قال الله تعالى: «لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً»^(٣).

وقيل: سماء شاهدك لمشاهدته الحال كأنه الناظر إليها، والمخبر بما شاهد منها، ويقال للسان: الشاهد، لأنه يعبر ويشهد، قال الأعشى:

شاهدي يا شاهد الله فاشهدي فلا تحسني شاكرًا لك نعمة على

إراد يشاهد نفسه لسانه، ويشاهد الله الملك.

(والمبشر والنذير): بشر أهل الإيمان بالجنة والرضوان وأنذر أهل النار بالخزي والابوار.

(٣) البقرة: ١٤٣.

(٢) النساء: ٤١.

(١) الأعراف: ١٥٧.

* زيادة من «ط» ليست في «ك».

(والضحوك): هو اسمه فى التوراة: وذلك أنه كان طيب النفس فكها، وكان لا يحدث بحديث إلا ضحك حتى تبدو تواجذه، وكان ليتا مع الجفاة لطيفا فى المنطق معهم، كان وجهه دائرة القمر عند امتلاء نوره ﷺ.

(والمتوكل): الذى يكل أموره إلى الله عز وجل، فإذا أمره الله بالشئ نهض غير هيب ولا ضرع، فاشتاق التوكل من قولنا: رجل وكل، أى ضعيف، وكان ﷺ إذا همه أمر عظيم أو نزلت به لملة من الملمات راجعا إلى ربه غير متكلم على حول نفسه وقوتها.

(والفاتح): سمي به لفتحته من الإيمان أبوابا [مسندة]، والفتح الحكم، قال الله تعالى: ﴿ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين﴾ (١) أى احكم، فسمى ﷺ فاتحا لأنه تعالى جعله حكما فى خلقه، فجعلهم على المحجة البيضاء.

ويحتمل أن يكون (الفاتح) من فتحه ما استغلق من العلم، وهذا الوجه مروي عن على رضى الله عنه.

(والأمين) مأخوذ من الأمانة، وكان ﷺ يسمى قبل البعثة أمينا لما عاينوا من أمانته وحفظه لها، وكل من أمن منه الخلف والكذب فهو أمين.

(والمصطفى) أصل الصفا خلوص الشئ من الشوب، والاصطفاء تناول صفو الشئ، كما أن الاختيار تناول خيره، واصطفاه الله تعالى بعض عباده قد يكون بإيجاده تعالى إياه صافيا من الشوب الموجود فى غيره، وقد يكون باختياره ويحكمه وإن لم يتغير ذلك من الأول.

فاما المصطفى فقد شاركه فيه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وعند الإطلاق يفهم (محمد) ﷺ لأنه أرفع قدرا.

(والخاتم): من ختمت الشئ إذا أتممته وبلغت آخره، وخاتمة الشئ وختامه آخره، ومنه ختم القرآن. سمي ﷺ (خاتم النبيين) لأنه آخرهم فى البعثة إلى الخلق وإن كان فى الفضل أولا.

(والرسول والنبي والامى): قيل: أراد به أنه من مكة المكرمة وهى أم القرى، وقيل: المراد الذى لا يكتب ولا يقرأ.

(والقشم) من القشم وهو الإعطاء، سمي به ﷺ لأنه كان أجود بالخير من الريح الهابة، ويمطي فلا يبخل، ويمنح فلا يمنع.

(١) الأعراف: ٨٩.

أو من القثم: الجمع، يقال للرجل الجموع للخير: قثوم سمي به ﷺ لأنه كان جامعاً لجميع المناقب الرقيقة والفضائل السنية، والاول أصح وأقرب.

ونقل هذه الاسامي من الوفاء، وهو مذكور في الكتاب والسنة من غير ذلك هذه.

(ونبي التوبة): لأنه ثواب كثير التوب والرجوع إلى الله تعالى، لقوله ﷺ: «إني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة أو مائة مرة» ولأنه قُبِلَ من أمته التوبة بمجرد الاستغفار بخلاف الأمم السالفة، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (١) ألم تر كيف عدل عن المضمهر إلى المظهر في قوله: ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ أي: شفاعته من اسمه الرسول لقبول توبة المذنبين بمكانة عظيمة عند الله تعالى، ولما كان هذا المعنى مختصاً به سمي: بـ (نبي التوبة).

(والقاسم)*: [قال ﷺ]: «أنا القاسم» والله المعطي.

(والعبد): قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ (٢) ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ (٣).

(وعبدالله): قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ (٤).

(والمزمل والمندثر): روى عن عكرمة: أي الذي زمل أمرًا عظيمًا، أي حملة. وروى عن ابن عطاء: يأبىها المخفى ما نظهره عليك من آثار الخصوصية أن أوان كشفه فآظهره، فقد أيدناك بمن يتبعك ويوافقك ولا يخذلك ولا يخالفك وهو أبو بكر وعلى رضي الله عنهما.

(والشفيع والشافع والمشفع والحييب [والخطيب]* والحيى والجليل والداعي) قال تعالى: ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ (٥) أي: داعيًا لأهل الشرك والجاهلية إلى التوحيد وشرائع الإسلام ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أي بتيسيره وتسهيله.

(والسراج المنير) أي السراج المنير الذي جلى الله به ظلمات الشرك واعتدى به الضالون، كما تجلى ظلمات الليل بالسراج المنير ويهتدى به، أو أمد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الأبصار، ووصفه بالإتانة لأن من السراج ما لا يضيء.

(وحريص ورهوف ورحيم): قال الله تعالى: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٦).

(٣) النجم: ١٠.

(٦) التوبة: ١٢٨.

(٢) الإسراء: ١.

(٥) الأحزاب: ٤٦.

(١) النساء: ٦٤.

(٤) الجن: ١٩.

* كلما في «ط» وفي «ك» «القسام».

• زيادة من «ط» ليست في «ك».

الفصل الأول

٥٧٧٦ - * عن جُبَيْر بن مُطْعِمٍ، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «إِنَّ لِي أَسْمَاءً: أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يَحْشُرُ النَّاسَ عَلَى قَدَمَيَّ، وَأَنَا الْعَاقِبُ وَالْعَاقِبُ: الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ». متفق عليه.

(والطيب): قال الله تعالى: ﴿الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ (١).

(وَأَرْلُوا الْعِزْمَ): قال الله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعِزْمِ مِنَ الرِّسَالِ﴾ (٢).

(والصاحب): قال الله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ (٣).

(والصالح): هو من قول الأنبياء: «مَرْحَبًا بِالْأَبْنِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ».

(والقائد والسيد)*: من قوله ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَفَدُوا».

(والحرز): من قوله: «وَحِرْزًا لِلْأَمِينِ».

(وَالْإِمَامَ): من قوله: «كُنْتُ إِمَامَ النَّبِيِّينَ».

(وَالنُّورَ): قالت أمه: «خَرَجَ لَهَا نُورٌ أَضَاءَ لَهَا».

(وَالْأَزْهَرَ): من قوله: «أَزْهَرَ اللَّوْنُ».

(وَالْأَجُودَ): من قوله: «وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ».

(وَالشُّكُورَ): من قوله: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا؟».

الفصل الأول:

الحديث الأول عن جُبَيْر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

قوله: «عَلَى قَدَمَيَّ» أي على أترى، والظاهر على قدميه اعتبارًا للموصول إلا أنه اعتبر المعنى المدلول بلفظة: «أَنَا».

«مَح»: ضبطوه بتخفيف الياء على الإفراد، وتشديدها على التثنية.

الحديث الثاني والحديث الثالث عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

قوله: «شَتَمَ قُرَيْشٌ» تو: يريد بذلك تعريضهم إياه بملهم مكان محمد، وكانت العوراء بنت حرب زوجة أَبِي لَهَبٍ تقول:

(٣) النجم: ٢.

(٢) الاحقاف: ٣٥.

(١) النور: ٢٦.

* كَذَا فِي «ط» وَفِي «ك» «وَالسَّيِّدُ وَالْقَائِدُ وَالْإِمَامُ».

٥٧٧٧ - * وعن أبي موسى الأشعري، قال: كان رسول الله ﷺ يُسَمَّى لنا نفسه أسماءً فقال: «أنا محمد، وأحمد، والمقفى، والحاشر، ونبي التوبة، ونبي الرحمة». رواه مسلم.

٥٧٧٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم! يشتمون مذممًا، ويلعنون مذممًا، وأنا محمد» رواه البخاري.

٥٧٧٩ - * وعن جابر بن سمرة، قال: كان رسول الله ﷺ قد شمت مقدّم رأسه ولحيته، وكان إذا أدهن لم يتبين، وإذا شعث رأسه تبين، وكان كثير شعر اللحية، فقال رجل: وجهه مثل السيف؟ قال: لا بل كان مثل الشمس والقمر، وكان مستديرًا، ورأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة الحمامة يشبه جسده. رواه مسلم.

مذممًا قلنا ودينه أينما وأمره عصينا

الحديث الرابع عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «وإذا شعث رأسه» أي تفرق شعر رأسه، فدل هذا على أنه عند الادهان يجمع شعر رأسه ويضم بعضه إلى بعض، وكانت الشعرات البيض من قلتها لا تبين فإذا شعث رأسه ظهرت.

قوله: «لا بل كان مثل الشمس والقمر» رده الراوي ردًا بليغًا حيث شبهه بالسيف الصقيل، ولما لم يكن الوجه شاملاً للطرفين قاصراً عن تمام المراد من الاستدارة والإشراق الكامل والملاحة، قال: لا بل كان مثل الشمس في نهاية الإشراق، والقمر في الحسن والملاحة، وحين جرى التعارف في تمثيل الشمس بالإشراق والقمر في الحسن والملاحة دون الاستدارة أتى بقوله: «وكان مستديرًا» بيانًا للمراد فيهما.

الحديث الخامس عن عبد الله بن سرجس رضي الله عنه:

قوله: «ناغض كتفه اليسرى» «نه»: * النغض والناغض أعلى الكتف، وقيل: هو العظم الرقيق الذي على طرفه.

والجمع: هو أن تجمع الأصابع وتضمها، يقال: ضربه بجمع كفه، بضم الجيم. والخيلاق: جمع الخال وهو الشامة في الجسد. والثآليل: جمع ثؤلول وهو هذه الحبة التي تظهر في الجلد كالحمصة فما دونها.

* سقط من «ط».

٥٧٨٠ - * وعن عبد الله بن مرجس، قال: رايتُ النبي ﷺ وأكلتُ معه خبزاً ولحمًا أو قال: ثريدًا - ثم دُرْتُ خلفه، فنظرتُ إلى خاتم النبوة بينَ كَتِفَيْهِ عندَ ناغِصِ كَتِفِ الْيُسْرَى، جُمعًا عليه، خيلانٌ كأمثالِ الثَّالِيلِ. رواه مسلم.

٥٧٨١ - * وعن أمِّ خالدِ بنتِ خالدِ بنِ سعيدٍ، قالت: أتى النبي ﷺ بَثْيَابٍ فيها خميصَةٌ سوداءُ صغيرة، فقال: «اتَّوْنِي بِأَمِّ خَالِدٍ» فَاتَى بِهَا تُحْمَلُ، فَأَخَذَ الْخَمِيصَةَ بِيَدِهِ، فَالْبَسَهَا. قال: «إِبْلَى وَأَخْلَقِي، ثُمَّ إِبْلَى وَأَخْلَقِي» وَكَانَ فِيهَا عَلَمٌ أَخْضَرُ أَوْ أَصْفَرُ. فقال: «يَا أُمَّ خَالِدِ! هَذَا سَنَاءٌ» وَهِيَ بِالْحَبَشِيَّةِ: حَسَنَةٌ. قالت: فَذَهَبْتُ الْعَبْ بِخَاتَمِ النَّبَوَّةِ، فَزَبَرْنِي أَبِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَعَهَا» رواه البخاري.

مح: وظاهر قوله: «جمعا» يحتمل أن يكون المراد تشبيه به في الهيئة، وأن يكون في المقدلر، والمراد به هنا الهيئة ليوافق قوله: «مثل بيضة الحمام».

الحديث السادس عن أم خالد رضى الله عنها:

قوله: «خميصة سوداء» [مطأ]: * الخميصة كساء أسود مربع له علمان.

و«تحمل» حال من الضمير في «بها»، والتكرار في قوله: «إبلى وأخلقى» دعاء لها بطول عمرها.

«فزبرني أبي» أى صاح على ونهاني عن ذلك.

وقد أشار الشيخ الصمداني «شهاب الدين السهروردي» قدس الله سره في عوارفه إلى استناد المشايخ الصوفية في لبس المخروقة بهذا الحديث.

الحديث السابع عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «بالطويل البائن» قض: الظاهر البين طوله، من بان إذا ظهر.

نه: أى المفرط طولاً الذى يعد من قدر الرجال الطوال.

و«الأمهق» هو الكربة اللباض كلون الجص، يريد أنه كان نير البياض.

«ولا بالآدم» أى الشديد السمرة.

و«القطط» أى الشديد الجعودة.

و«السطط» من الشعر المنبسط المسترسل، أى كان شعره ﷺ وسطاً بينهما.

ويقال: «رجل ربعة» ومربوع إذا كان بين الطويل والقصير.

* كلما فى «ط» وفى «ك» «نه».

٥٧٨٢ - * وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ ليس بالطويل البائن، ولا القصير، وليس بالأبيض الأمهق، ولا بالأدم، وليس بالجعد القطط، ولا بالسبط، بعثه الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين، وبالمدينة عشر سنين، وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء.

وفي رواية يصف النبي ﷺ، قال: كان ربعة من القوم، ليس بالطويل ولا بالقصير، أزهَر اللون. وقال: كان شعر رسول الله ﷺ إلى أنصاف أذنيه. وفي رواية: بين أذنيه وعاتقه. متفق عليه.

وفي رواية للبخاري، قال: كان ضخماً الرأس والقدمين، لم أر بعده ولا قبله مثله، وكان سبط الكفين. وفي أخرى له، قال: كان شثن القدمين والكفين.

والأزهر الأبيض المستنير، والزهر والزهرة البياض النير وهو أحسن الألوان. وقوله: «شثن القدمين والكفين» أي أنهما يميلان إلى الغلظ والقصر، وقيل: هو الذي في أنامله غلظ بلا قصر، ويحمد ذلك في الرجال لأنه أشد لقبضهم، ويلزم في النساء. الحديث الثامن عن البراء رضى الله عنه.

قوله: «لمة أحسن» نه: اللمة من شعر الرأس دون الجمرة، سميت بذلك لأنها ألت بالمتكبين، فإذا رأت فهي الجمرة.

الحديث التاسع عن سائر رضي الله عنه: قوله: «ضليح الفم» «مع»: أي عظيمه، هكذا قاله الأكثرون وهو الظاهر. قالوا: والعرب تمدح ذلك وتلم [صغراً] * الفم. وقال شعر: عظيم الأسنان.

وأما قوله: «أشكل العينين» فقال القاضي عياض: تفسير سماك «أشكل العينين» وهم منه وغلظ ظاهر، وصوابه ما اتفق عليه العلماء ونقله أبو عبيدة وجميع أصحاب الغريب، وهو أن الشكلة حمرة في بياض العين وهو محمود.

وأما «المنهوش» فبالشين المعجمة. الحديث العاشر عن أبي الطفيل رضي الله عنه:

* كلنا في «ط» وفي «ك» «صغير».

٥٧٨٣ - * وعن البراء، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَبْعُودًا، بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمُنْكَبِينَ، لَهُ شَعْرٌ بَلَغَ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ، رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ، لَمْ أَرْ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وفي رواية لمسلم، قال: مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لَمَّةٍ أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، شَعْرُهُ يَضْرِبُ مُنْكَبَيْهِ، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمُنْكَبِينَ، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ.

٥٧٨٤ - * وعن سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَلِيعَ الْفَمِ، أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ، مَنُهَوِّشَ الْعَقَبَيْنِ. قِيلَ لِسِمَاكِ: مَا ضَلِيعُ الْفَمِ؟ قَالَ: عَظِيمُ الْفَمِ قِيلَ: مَا أَشْكَلُ الْعَيْنَيْنِ؟ قَالَ: طَوِيلُ شِقِّ الْعَيْنِ. قِيلَ: مَا مَنُهَوِّشُ الْعَقَبَيْنِ؟ قَالَ: قَلِيلُ لَحْمِ الْعَقَبِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٨٥ - * وعن أَبِي الطَّفِيلِ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ أَبْيَضَ مَلِيحًا مُقْصَدًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٨٦ - * وعن ثَابِتٍ، قَالَ: سُئِلَ أَنَسٌ عَنْ خُضَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ مَا يَخْضِبُ، لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ شَمْطَاتِهِ فِي لَحِيَّتِهِ - وَفِي رَوَايَةٍ: لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ شَمْطَاتٍ كُنَّ فِي رَأْسِهِ - فَعَلْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قوله: «مقصدا» نه: هو الذي ليس بطويل ولا قصير، ولا جسيم، كان خلقه يجيء به القصد من الأمور، والمعتدل الذي لا يعيل إلى أحد طرفي التفریط والإفراط.

الحديث الحادى عشر عن ثابت:

قوله: «إنه لم يبلغ ما يخضب» أى كان قليل الشيب لا يظهر فى بدء النظر ولم يفتقر إلى كتمه بالخضاب.

قوله: «شَمْطَاتِهِ» نه: الشَمْط الشيب، والشَمْطَات الشُعْرَات التى كانت فى شعر لحيته يريد به قلتها.

و«نَبَذَ» أى يسير من شيب، يقال: بارِض كَذَا نَبَذَ مِنْ [كَذَا] * أى شىء يسير.

و«العنفقة» الشعر الذى فى الشفة السفلى، وقيل: الشعر الذى بينها وبين الذقن وأصل العنفقة حقة الشىء وقلته - انتهى كلامه.

* كَذَا فِي «د» وَفِي «ك» «كَذَا»

وفى رواية لمسلم، قال: إنما كانَ البياضُ فى عنقته، وفى الصدغين وفى الرأسِ بُنْدٌ.

٥٧٨٧ - * وعن أنسٍ، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ أَوْهَرَ اللونِ، كأنَّ عرقه اللؤلؤ، إذا مشى تكفأ، وما مسَّتْ دِياجَةٌ ولا حريراً اللَّيْنِ من كفِّ رسولِ الله ﷺ، ولا شَمِتَتْ مُسَكًّا ولا عنبرةً أطيبَ من رائحةِ النَّبِيِّ ﷺ. متفق عليه.

٥٧٨٨ - * وعن أمِّ سَلِيمٍ، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كانَ يَأْتِيهَا، فَيَقِيلُ عندها. فتَبْسِطُ نَظْعاً فيَقِيلُ عليه، وكانَ كثيرَ العرقِ، فكانت تَجْمَعُ عرقَه فتَجْعَلُهُ فى الطَّيْبِ. فقال النَّبِيُّ ﷺ: «يا أمَّ سَلِيمِ! ما هذا؟» قالت: عَرَقُكَ نَجَعْلُهُ فى طِيبٍ وهو منَ أَطْيَبِ الطَّيْبِ. وفى رواية قالت: يا رسولَ الله! نرجو بركتَكَ لصبياننا قال: «أصَبْتَ» متفق عليه.

و«بُندٌ» مبتدأ، وقوله: «فى عنقته» خبره، والجملة خبر كان، والمعاد محذوف، أى بُند منه.

الحديث الثانى عشر عن أنس رضي الله عنه:
قوله: «تكفأ» مح: هو بالهمز وقد يترك همزه، وزعم كثيرون أنه بلا همزة وليس كما قالوا.
تو: قيل: تمايل إلى قدام كما تتكفأ السفينة فى جريها، من قولهم: اكفأته وكفأته إذا أملت، ويقال: كفأت الإناء فانكفأ وتكفأ، وأراد به الترفع عن الأرض مرة واحدة كما يكون من مشى الأقوياء وذوى الجلالة، بخلاف المتماوت الذى يجر رجله فى الأرض، ويدل عليه قول الراصف، إذا مشى تقلع.

«مح»: قال شمر: معناه مال يميناً وشمالاً كما تكفأ السفينة.
قال الأزهري: هذا خطأ لأن هذه صفة المختال.
قال القاضى عياض: لا يعد فيما قاله «شمر» إذا كان خلقة وجيلة، والمذموم منه ما كان مستعملاً مقصوداً.

الحديث الثالث عشر [عن أم سليم رضي الله عنها]:
قوله: «يأتيها فيقيل» مح: أم حرام وأم سليم كانتا خالتي لرسول الله ﷺ محرمين إما من الرضاع وإما من النسب، فيحل له الخلوة بهما، فكان يدخل عليهما خاصة، ولا يدخل على غيرهما من النساء.

* كذا فى «ط» وفى «ك» عن أنس، وهو خطأ ولعله من التناسخ.

٥٧٨٩ - * وعن جابر بن سمرة، قال: صَلَّيْتُ مع رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صلاةَ الأولى، ثُمَّ خَرَجَ إلى أَهْلِهِ وخرَجْتُ معه، فاستقبله ولدانٌ، فجعلَ يمسحُ خَدَيَّ أَحَدَهُمَ واحداً واحداً، وأُمًّا أَنَا فمسحَ خَدَيَّ، فوجدتُ لِيَدِهِ برداً وريحاً كأنما أخرجها من جُؤنةِ عطارٍ رواه مسلم.

وذكر حديث جابر: «سَمُّوا بِاسْمِي» في «باب الأسماء».

وحديث السائب بن يزيد: نظرتُ إلى خاتمِ النبوةِ في «باب أحكام المياه».

الفصل الثاني

٥٧٩٠ - * عن علي بن أبي طالب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا

تَوًّا: قد وجدتُ في بعضِ كتب الحديث أنهما كانتا من ذواتِ محارمِ النبي ﷺ لانه ﷺ لم يكن ليقبل في بيت أجنبية، وإذا لم يكن بينه وبينها سبب محرم من رحم وصلة فلا بد أن يكون ذلك من جهة الرضاع، وإذ قد علمنا أن النبي ﷺ لم يحمل إلى المدينة رضيعاً تعين أن يكون ذلك من قبل أبيه عبدالله، فإنه ولد بالمدينة، وكان عبدالمطلب قد فارق أباه هاشماً وتزوج بالمدينة من بنى النجار، وأم سليم وأم حرام بنتا ملحان كانتا من بنى النجار، فعرفنا من جميع ذلك أن الحرمة بينهم كانت حرمة رضاع، ولقد وجدنا الجهم الغفير من علماء النقل أوردوا أحاديث أم حرام وأم سليم ولم يبين أجدهم منهم العلة، إما من الغفلة عنها، وإما لعدم العلم بها، فأحببت أن أبين وجه ذلك لئلا يظن جاهل أنه كان في سعة من ذلك لمكان العصمة، ولا يتذرع به مستييح إلى الترخص بما لا رخصة فيه، وأراني - والله أعلم - أول من وفقت لذلك، فوها لها من درة كنت مستخرجها والله أحمد على هذه الموهبة السنية.

الحديث الرابع عشر عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «صلاة الأولى» «مع»: هي صلاة الظهر.

وفي مسحه الصبيان بيان حسن خلقه ﷺ ورحمته للأطفال وملافتهم.

وقوله: «من جؤنة عطار» «مع»: هو بضم الجيم التي يعد فيها الطيب ويحرز.

«مع» وفي الحديث بيان طيب ريحه ﷺ وهو مما أكرمه الله سبحانه وتعالى به، قالوا: وكانت هذه الريح الطيبة صفته وإن لم يمس طيباً، ومع هذا كان يستعمل الطيب في كثير من الأوقات، مبالغة في طيب ريحه، لملاقاة الملائكة، وأخذ الوحي الكريم، ومجالسة المسلمين.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن علي رضي الله عنه:

بالقصير، ضخم الرأس واللحية، شَنَنَ الكَفَيْنِ والقَدَمَيْنِ، مشرباً حمرة، ضخم الكراديس، طويل المسربة، إذا مشى تكفواً تكفواً، كأنما ينحط من صيب، لم أَرِ قبله ولا بعده مثله رحمته. رواه الترمذى، وقال: هذا حديث حسن صحيح [٥٧٩٠].

٥٧٩١ - * وعنه، كانَ إذا وصفَ النبيَّ ﷺ قال: لم يكن بالطويل المعط، ولا بالقصير المتردد، وكانَ رُبْعاً من القوم، ولم يكنْ بالجعد القطط ولا بالسبط، كانَ

قوله: «مشرباً حمرة» نه: الإشراب خلط لون بلون، كان أحد اللونين سقى اللون الآخر، يقال: بياض مشرب حمرة، بالتخفيف فإذا شدد كان للتكثير والمبالغة.

و«الكراديس» رهوس العظام، واحدها كردوس، وقيل: هي ملتقى كل عظمين ضخمين كالركبتين والمرفقين.

و«المسربة» بضم الراء، ما دق من شعر الصدر سائلاً إلى الجوف.

قوله: «تكفواً تكفواً» نه: أى تمايل إلى قدام، هكذا روى غير مهمود والأصل الهمزة، وبعضهم يرويه مهموزاً، لأن مصدر فعل من الصحيح فعل كتقدم تقدماً وتكفواً تكفواً والهمزة حرف صحيح، وأما إذا اعتل انكسرت عين المستقبل منه نحو: تخفى تخفياً، وتسمى تسمياً، فإذا خففت الهمزة التحقت بالمعتل وصار تكفياً بالكسر.

حس: «الصعب» الحذور وهو ما انحدر من الأرض، يريد أنه كان يمشى مشياً قوياً، يرفع رجله من الأرض رفعا تاماً، لا كمن يمشى اختيلاً ويقارب خطاه تنعماً.

الحديث الثانى عن على رضى الله عنه:

قوله: «المعط» نه: هو بتشديد الميم الثانية، المتناهى الطول، وأمط النهار إذا امتد، وأمطت الحبل وغيره إذا مدته، وأصله منمط والنون للمطاوعة فقلبت ميماً وأدغمت فى الميم.

ويقال بالعين المهملة بمعناه.

و«المتردد» أى المتناهى فى القصر كأنه يرد بعض خلقه على بعض وتداخلت أجزاءه.

و«المطهم» هو المتفتخ الوجه، وقيل الفاحش السمن، وقيل: النحيف الجسم، وهو من الأضداد.

و«المكالم» هو من الوجوه القصير الحنك الدانى الجبهة المستدير مع خفة اللحم، أراد أنه كان أسيل الوجه ولم يكن مستديراً.

جعلدًا رَجُلًا، ولم يكن بالمطَّهَّم ولا بالمكَلَّم، وكان في الوجْهِ تدويرٌ، أبيضُ مشربٌ، أدعجُ العَيْنَيْنِ، أهدبُ الأَشْفَارِ، جليلُ المشاشِ والكُتَدِ، أجرد، ذو مَسْرِيَّةٍ، شَتْنُ الكَفَيْنِ والقَدَمَيْنِ، إذا مشى يتقلَّعُ كأنما يمشى في صَبَبٍ، وإذا التفتَ التفتَ معًا، بينَ كَتَفَيْهِ خاتم النبوة، وهو خاتمُ النَّبِيِّينَ، أجودُ الناسِ صدْرًا، وأصدقُ الناسِ لهجَةً، واليَنُهم عريكةٌ، وأكرمُهم عَشِيرَةٌ، مَنْ رَأَى بَدِيهَةً هَابَةً، وَمَنْ خَالَطَهُ مَعْرِفَةً أَحَبَّهُ، يقولُ نَاعَتُهُ: لَمْ أَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ ﷺ. رواه الترمذى [٥٧٩١].

ولما كان المكلم المستدير بينه بقوله: «وكان في الوجه تدوير» نه: لم يكن مستديرًا كل الاستدارة بل كان فيه بعض ذلك، ويكون معنى قوله: «وكان في الوجه تدوير» أى: كان تدويرًا ما، وكان بين الإسالة والاستدارة [مستون الوجه] *.

«تو»: قوله: «أدعج» الدعج والدعجة شدة سواد العين وغيرها، يريد أن سواد عينيه كان شديدًا.

وقيل: الدعجة شدة سواد العين في بياضها.

و«أهدب الأشفار» أى طويل شعر الأَجْفَانِ.

و«جليل المشاش» أى عظيم رءوس العظام كالمرقفين والركبتين والكفتين.

وقال الجوهري: هى رءوس العظام اللينة التى يمكن مضغتها.

و«الكُتَد» بفتح التاء وكسرهما مجتمع الكفتين وهو الكاهل.

و«الأجرد» الذى ليس على بدنه شعر، ولم يكن ﷺ كذلك، وإنما أراد به أن الشعر كان فى أماكن من بدنه كالمرسية والساعدين والساقين، فإن ضد الأجرد الأشعر وهو الذى على جميع بدنه شعر.

و«شَتْنُ الكَفَيْنِ والقَدَمَيْنِ» أى أنهما يميلان إلى الغلظ والقصر، وقيل: هو الذى فى أنامله غلظ بلا قصر، ويحمد ذلك فى الرجال لأنه أشد لقبضهم ويذم فى النساء.

وقوله: «إذا مشى تقلع» أراد قوة مشيه كأنه يرفع رجله عن الأرض رفعًا قويًا لا كمن يمشى اختيالًا متقارب الخطأ، فإن ذلك من مشى النساء، ويوصفن به.

وقوله: «وإذا التفت التفت معًا» أراد أنه لا يسارق بالنظر، وقيل: أراد لا يلوى عنقه يمنة ولا يسرة إذا نظر إلى الشيء، وإنما يفعل ذلك الطائش الخفيف. ولكن كان يقبل جميعًا ويدبر جميعًا: تو: يريد أنه كان إذا توجه إلى الشيء توجه بكليته ولا يخالف ببعض جسده بعضًا كيلا يخالف بدنه قلبه وقصده ومقصده، ثم لما فى ذلك من التلون وأمانة الخفة.

[٥٧٩١] قال الشيخ: إسناده ضعيف.

* زيادة من «ط» ليست فى «ك».

٥٧٩٢ - * وعن جابر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْلُكْ طَرِيقًا فَيَتَّبِعُهُ أَحَدٌ إِلَّا عَرَفَ أَنَّهُ قَدْ سَلَكَهُ، مِنْ طِيبِ عَرَقِهِ - أَوْ قَالَ: مِنْ رِيحِ عَرَقِهِ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ [٥٧٩٢].

٥٧٩٣ - * وعن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر، قال: قلتُ للرُّبِيعِ بنتِ معوذ بن عفراء: صِفِي لَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قالت: يَا بُنَيُّ لَوْ رَأَيْتَهُ رَأَيْتَ الشَّمْسَ طَالِعَةً. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ [٥٧٩٣].

٥٧٩٤ - * وعن جابر بن سمرة، قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي لَيْلَةٍ إِضْحِيَّانٍ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِلَى الْقَمَرِ، وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حُمْرَاءُ، فَإِذَا هُوَ أَحْسَنُ عِنْدِي مِنَ الْقَمَرِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَالدَّارِمِيُّ [٥٧٩٤].

واللهجة: اللسان، يقال: هو فصيح اللهجة، من لهج بالشئ إذا ولع به.
نه: والعريكة الطيبة، يقال: فلان لين العريكة إذا كان مطاوعاً * متقاداً قليل الخلاف.
وهاب الشئ يهابه إذا خافه وإذا وقره وعظمه.
ومن رآه بديهة أي مفاجأة وبغتة، يعنى من لقيه قبل الاختلاط به هابه لوقاره وسكونه، فإذا جالسه وخاطله بان له حسن خلقه.

نه: والنعمة: وصف الشئ بما فيه من حسن، ولا يقال في القبيح إلا أن يتكلف متكلف فيقول: نعت سوء، والوصف يقال في الحسن والقبح. انتهى كلامه.
والمعنى: من أراد أن يصفه فيعجز عن وصفه فيقول: لم أر قبله.
قوله: «عشرة» هكذا هو في الترمذى والجامع، أى: الصبغة، وفى المصابيح: «العشيرة» أى صاحب.

الحديث الثالث: عن جابر رضي الله عنه:
قوله: «من ريح عرقه» هو يفتح الراء والقاف، و«أو» لترديد الراوى.
وقد سبق للشيخ محيى الدين معناه فى الحديث الآخر من الفصل الأول.
الحديث الرابع عن أبى عبيدة رضي الله عنه:
قوله: «لو رأيتُهُ رَأَيْتُ الشَّمْسَ طَالِعَةً» أى لرأيت منه شمساً طالعة، جرد من نفسه الزكية الطاهرة شمساً وهى هى، ونحوه قولك: لئن لقيته ليلقيك منه الاسد وإذا نظرت إليه لم تر إلا اسداً.

الحديث الخامس عن جابر رضي الله عنه:

[٥٧٩٢] انظر سنن الدارمى (ج١/١٦٦، ٤٥، ٤٦).
[٥٧٩٣] انظر سنن الدارمى ح (٤٤/١/٦٠) ورواه الطبرانى فى الكبير والأوسط كما فى مجمع الزوائد (٢٨٠/٨)، ثم قال: «ورجاله وثقوا».
[٥٧٩٤] رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ، ح (٢٨١١/٥، ١١٨). وفيه اشعث بن سوار وهو ضعيف كما فى التقريب (٧٩/١)، وقال الترمذى: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ» لا نعرفه إلا من حديث الأشعث والدارمى فى سننه ح (٤٤١/٥٧).

(*) فى (ط) (إذا كان سلسلاً)

٥٧٩٥ - * وعن أبي هريرة، قال: ما رأيتُ شيئاً أحسنَ منَ رسولِ الله ﷺ، كأنَّ الشَّمْسَ تَجْرِي في وجهه. وما رأيتُ أحداً أسرعَ في مشيه منَ رسولِ الله ﷺ، كأنما الأرضُ تُطْوَى له، إنا لنَجهدُ أنفسنا وإنَّه لغيرُ مكترثٍ. رواه الترمذی [٥٧٩٥].

٥٧٩٦ - * وعن جابر بن سمرة، قال: كَانَ في ساقِي رسولِ الله ﷺ حموشة، وَكَانَ لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّماً، وَكُنْتُ إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ: أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ، وَلَيْسَ بِأَكْحَلٍ. رواه الترمذی [٥٧٩٦].

قوله: «إضحيان» «فا» يقال: ليلة ضحياء وإضحياء وإضحيانة وهي المقمرة من أولها إلى آخرها، وأفعلان مما قل في كلامهم وهو بكسر الهمزة.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «كَانَ الشَّمْسُ تَجْرِي في وجهه» شبه جريان الشمس في فلكها بجريان الحسن في وجهه، وفيه معنى قول الشاعر:

يزيدك وجهه حسناً إذا ما ردتته نظراً

وفيه أيضاً عكس التشبيه للمبالغة، ويجوز أن يقدر متعلق الخبر للاستقرار فيكون من باب تناسي التشبيه، فجعل وجهه ﷺ مقراً ومكاناً لها من باب التناسي ومنه قول الشاعر:

هي الشمس مسكنها السماء فعز الفؤاد هزاء جميلاً

قوله: «إنا لنجهد أنفسنا» تو: يجوز فيه فتح التو وضمها، يقال: جهد دابته وأجهدها إذا حملها فوق طاقتها.

نه: «لغير مكترث» أي غير مبال، ولا يستعمل إلا في النفي أما في الإثبات فشاذ.

الحديث السابع عن جابر رضى الله عنه:

قوله: «حموشة» قض: حموشة الساق دقتها، يقال: حمشت قوائم الدابة إذا دقت، وشفة حمشة قليلة اللحم.

قوله: «لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّماً» جعل التبسم من الضحك واستثنى منه، فإن التبسم من الضحك بمنزلة السنة من النوم، ومنه قوله تعالى: «فَتَبَسُّمٌ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا» (١) أي شارحاً في الضحك.

[٥٧٩٥] وقال الشيخ: ضعيف فإن فيه ابن لهيعة.

[٥٧٩٦] رواه الترمذی في المناقب ح (٣٦٤٥)، وأخرجه أحمد أيضاً في «مسنده» (٩٧/٥، ١٠٥).

والبيهقي في دلائل النبوة ٢١٢/١.

(١) النمل: ١٩.

الفصل الثالث

٥٧٩٧ - * عن ابن عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْلَحَ الثَّانِيَيْنِ، إِذَا تَكَلَّمَ رُئِيَ كَالنُّورِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ثَنَائِيهِ. رواه الدارمي [٥٧٩٧].

٥٧٩٨ - * وعن كعب بن مالك، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَبَارَ وَجْهَهُ، حَتَّى كَأَنَّ وَجْهَهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ. متفق عليه.

٥٧٩٩ - * وعن أنس، أَنَّ غُلَامًا يَهُودِيًّا كَانَ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ، فَمَرَضَ فَاتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ، فَوَجَدَ أَبَاهُ عِنْدَ رَأْسِهِ يَقْرَأُ التَّوْرَةَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا يَهُودِي! أَنْشِدْكَ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى، هَلْ تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ نَعْتِي وَصَفْتِي وَمَخْرَجِي؟». قَالَ: لَا، قَالَ الْفَتَى. بَلَى وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَجِدُ لَكَ فِي التَّوْرَةِ نَعْتَكَ وَصَفْتَكَ وَمَخْرَجَكَ، وَإِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «أَقِيمُوا هَذَا مِنْ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَلَوْ أَخَاكُم» رواه البيهقي في «دلائل النبوة» [٥٧٩٩].

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «أفْلَحَ الثَّانِيَيْنِ» نه: الفلج بالتحريك فرجة ما بين الثنايا والرباعيات، والفرق فرجة ما بين الثنيتين. انتهى كلامه.

وفي الحديث استعمال «فلج» موضع «فرق» والضمير في «يُخْرِجُ» يرجع إلى ما دل عليه «تَكَلَّمَ» وأن يرجع إلى «النور» والكاف رائدة نحو قولك: مثلك يوجد، فعلى الأول: تشبيه، ووجه البيان الظهور، كما شبهت الحجة الظاهرة بالنور، وعلى الثاني: لا تشبيه فيه ويكون من معجزاته ﷺ.

الحديث الثاني عن كعب رضي الله عنه:

قوله: «وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ» حال مؤكدة، أي كان ظاهراً جلياً لا يخفى على كل ذي بصر وبصيرة.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه:

[٥٧٩٧] وانظر ضعيف الجامع ح رقم ٤٤٧٠، والضعيفة ٤٢٢٠.

[٥٧٩٩] انظر دلائل النبوة للبيهقي ٢٧٢/٦.

٥٨٠٠ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه قال: «إنما أنا رحمة مهداة» رواه الدارمي، والبيهقي في «شعب الإيمان» [٥٨٠٠].

(٣) باب في أخلاقه وشمائله ﷺ

الفصل الأول

٥٨٠١ - * عن أنس، قال: خدمتُ النبي ﷺ عشر سنين، فما قال لي: أَيْ ولا: لم صنعت؟ ولا: ألا صنعت؟ متفق عليه.

قوله: «إنما أنا رحمة مهداة» أي ما أنا إلا رحمة للعالمين أهلهما الله إليهم، فمن قبل هديته أفلح ونجا، ومن لم يقبل خاب وخسر، كقوله تعالى: «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين»^(١).

باب في أخلاقه وشمائله ﷺ

نه: الخلق بضم اللام وسكونها الدين والطبع والسجية، وحقيقته أنه لصورة الإنسان الباطنة، وهي نفسه وأوصافها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها، ولهما أوصاف حسنة وقيحة، والثواب والعقاب متعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة.

والشمائل: جمع شمال وهو الخلق.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «أف» اسم الفعل بمعنى الضجر والكراهة، وحرف التحضيض دخل على الماضي فأفاد التقديم، كما في المضارع يفيد التحريض.

واعلم أن ترك اعتراض النبي ﷺ على أنس رضي الله عنه فيما خالف أمره إنما يعرض فيما يتعلق بالخدمة والآداب، لا فيما يتعلق بالتكاليف الشرعية فإنه لا يجوز ترك الاعتراض فيه.

وفيه أيضاً مدح أنس فإنه لم يرتكب ما يتوجه إليه من النبي ﷺ اعتراض ما.

الحديث الثاني عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «حتى أمر» حكاية الحال الماضية، كما تقول: شربت الإبل حتى يجربطنه، ويجوز أن تكون حتى ناصبة بمعنى كي.

[٥٨٠٠] انظر صحيح الجامع ح رقم ٢٣٤٥، الصحيحة برقم ٤٩٠.

(١) الآتياء: ١٠٧

٥٨٠٢ - * وعنه، قال: كان رسول الله ﷺ من أحسن الناس خلقًا، فأرسلني يومًا لحاجة، فقلت: والله لا أذهب، وفي نفسي أن أذهب لما أمرني به رسول الله ﷺ، فخرجتُ حتى أمرًا على صبيان وهم يلعبون في السوق، فإذا رسول الله ﷺ قد قبض بشفائي من ورائي، قال: فنظرتُ إليه وهو يضحك، فقال: «يا أئيس! ذهبتَ حيث أمرتك؟». قلت: نعم، أنا أذهب يا رسول الله! . رواه مسلم.

وقول أنس رضي الله عنه: «نعم» في جواب النبي ﷺ: «ذهبت حيث أمرتك؟» مع أنه لم يذهب منبئ عن* عزمه على ذهابه إلى المأمور به، فإنه قد جزم بذهابه إليه فكانه قد ذهب، ولهذا قال: أنا ذاهب، ويحمل قوله لرسول الله ﷺ: والله لا أذهب، وأمالة على أنه كان صبيًا غير مكلف.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «نجراني» نه: هو موضع معروف بين الحجاز والشام واليمن.

والجبد: لغة في الجذب، وقيل: هو مقلوب منه.

قوله: «في نحر الأعرابي» أي استقبل ﷺ نحره استقبالًا تامًا، وهو معنى قوله: «وإذا التفت التفت معًا» وهذا يدل على أنه لم يتغير ولم يتأثر من سوء أدبه، ولعله كان من المؤلفلة قلوبهم ولذلك خاطبه باسمه.

الحديث الرابع عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «فاستقبلهم» الضمير راجع إلى ما دل عليه الصوت الذي فزع منه أهل المدينة.

قوله: «لم تراعوا» معناه لا فزع ولا روع فاستكروا.

حسن: ويروى: «لن تراعوا» والعرب تضع «لم» و«لن» موضع «لا» انتهى كلامه.

فعلى هذا يكون خبرًا في معنى النهي.

وقوله: «ما عليه سرج» صفة أخرى لفرس جاء بيانًا وتأكيده.

قوله: «في عنقه» أي في عنق النبي ﷺ سيف.

وقوله: «بحرًا» أي جوادًا واسع الجري، وذلك الفرس يسمى «المندوب» أي المطلوب.

مح: فيه بيان ما أكرمه الله تعالى به من جليل الصفات.

وفيه: معجزة انقلاب الفرس سريعًا بعد أن كان بطيئًا.

* في (ط): (مبني على).

٥٨٠٣ - * وعنه، قال: كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه بُردٌ نجرانيٌ غليظ الحاشية، فادركه أعرابي، فجبذه بردائه جبذة شديدة، ورجع نبي الله ﷺ في نحر الأعرابي حتى نظرتُ إلى صفحة عاتق رسول الله ﷺ قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته، ثم قال: يا محمد! مر لي من مال الله الذي عندك، فالتفت إليه رسول الله ﷺ، ثم ضحك، ثم أمر له بعتاء. متفق عليه.

٥٨٠٤ - * وعنه، قال: كان رسول الله ﷺ أحسن الناس، وأجود الناس، وأشجع الناس، ولقد فرغ أهل المدينة ذات ليلة، فانطلق الناس قبل الصوت، فاستقبلهم النبي ﷺ قد سبق الناس إلى الصوت وهو يقول: «لم تُراعوا، لم تُراعوا» وهو على فرس لابي طلحة عُرِيَ ما عليه سرج، وفي عنقه سيف. فقال: «لقد وجدته بحرًا» متفق عليه.

٥٨٠٥ - * وعن جابر، قال: ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال: لا. متفق عليه.

وفيه: جوار سبق الإنسان وحده في كشف أخبار العدو ما لم يتحقق الهلاك.

وجوار العارية.

وفيه جوار الفوز على الفرس المستعار.

واستحباب تقلد السيف في العتق.

وتبشير الناس بعد الخوف إذا ذهب

الحديث الخامس عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «فقال: لا» ومنه قول الفرزدق في زين العابدين:

حمال أثقال أقوام إذا فُدحوا حلو الشمائل يحلو عنده نعم*

ما قال: لا قط إلا في تشهده لولا التشهد لم ينطق بذلك فم

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «ما يخاف الفقر» يجوز أن يكون حالاً من ضمير يعطى، وأن يكون صفة لعطاء، والتذكير فيه للتعظيم، أى: عطاء ما يخاف الفقر معه.

* كنا في ط، وفي ك (وعده نعم) والكلمة التي قبلها غير واضحة، كأنها (تند).

٥٨٠٦ - * وعن أنس، أن رجلاً سأل النبي ﷺ غنماً بين جبلين، فأعطاه إياه، فأتى قومه، فقال: أي قوم! أسلموا، فوالله إن محمداً ليعطي عطاء ما يخاف الفقر. رواه مسلم.

٥٨٠٧ - * وعن جبير بن مطعم، بينما هو يسير مع رسول الله ﷺ مقفله من حنين، فعلمت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى سمره، فخطفت رداءه فوقف النبي ﷺ، فقال: «أعطوني ردائي، لو كان لي [عدد] هذه الحِضاه نَعَمَ لقسمته بينكم، ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً». رواه البخاري.

وقوله: «يا قوم أسلموا» فإن قلت: كيف دل هذا الوصف على وجوب الإسلام؟ قلت: مقام ادعاء النبوة مع العطاء الجزيل يدل على وثوقه على من أرسله إلى دعوة الخلق، فإن من جبلة الإنسان خوف الفقر، كما قال الله تعالى: ﴿الشيطان يعدكم الفقر﴾ (١).

الحديث السابع عن جبير رضي الله عنه:

قوله: «مقفله» مصدر ميمي، أو اسم زمان، أي عند رجوعه أو زمان رجوعه.

وقوله: «فعلقت الأعراب» أي طفقت، وقيل: تشبث.

وقوله: «فخطفت» أي علق رداؤه بها، فاستعير لها الخطف.

وفي الغريبن: «الحِضاه» اسم شجر أم غيلان، وقيل: كل شجر له شوك عظيم، الواحدة عضة، وأصلها عضه.

و«عدد» منصوب على المصدر، أي بعدد عددها، أو على نزع الخافض، أي بعددها.

قوله: «ثم لا تجدوني بخيلاً» مظ: يعني إذا جريتموني في الوقائع لا تجدوني متصفاً بالأوصاف الرذيلة.

وفيه: دليل على جواز تعريف نفسه بالأوصاف الحميدة لمن لا يعرفه ليعتمد عليه.

أقول: «ثم» هنا للتراخي في الرتبة، يعني: أنا في ذلك العطاء لست بمضطر إليه، بل أعطيه مع أريحية نفس ووفور نشاط، ولا يكذب أذعكم عن نفسي ثم امتنعكم عنه، ولا بجبان أخاف أحدًا. فهو كالتميم للكلام السابق.

الحديث الثامن والتاسع والعاشر عن أنس رضي الله عنه:

(١) البقرة: ٢٦٨.

* كذا نص الطائي عليها بالنصب، ووجدها في المتن، وفي مشكاة المصابيح تحقيق الشيخ الألباني، وفي المرقاة بالرفع، ولعل الصواب ما أثبتناه.

٥٨٠٨ - * وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا صَلَّى الغَدَاةَ جَاءَ خَدْمُ
الْمَدِينَةِ بِأَتِيَتِهِمْ فِيهَا الْمَاءُ، فَمَا يَأْتُونَ بِإِنَاءٍ إِلَّا غَمَسَ يَدَهُ فِيهَا، فَرُبَّمَا جَاءُوهُ بِالْغَدَاةِ
الْبَارِدَةِ فَيَغْمَسُ يَدَهُ فِيهَا. رواه مسلم.

٥٨٠٩ - * وعنه، قال: كانت أمةٌ من إماءِ أهلِ المدينةِ تأخذُ بيدَ رسولِ الله ﷺ
فتنطلقُ به حيثُ شاءت. رواه البخاري.

٥٨١٠ - * وعنه، أن امرأةً كانت في عقلها شيءٌ، فقالت: يا رسولَ الله! إن لي
إليك حاجةً، فقال: «يا أم فلان! انظري أي السككِ شئتِ حتى أقضيَ لك حاجتكِ»
فخَلَا معها في بعضِ الطرقِ، حتى فرغت من حاجتها. رواه مسلم.

٥٨١١ - * وعنه، قال: لم يكن رسولُ الله ﷺ فاحشًا ولا لعانًا ولا سبًّا، كانَ
يقولُ عندَ المعْتَبَةِ: «ما له تربٌ جيئةُ؟!». رواه البخاري.

قوله: «جاءوه بالغداة الباردة» فيه تكلف المشاق لطيب قلوب الناس لاسيما مع الخدم
والضعفاء، وليتبركوا بإدخال يده الكريمة في أوتانهم، وبيان تواضعه ﷺ مع الضعفاء.

الحديث الحادي عشر عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «ولا لعانا ولا سبًّا» فإن قلت: بناء فعل للتكثير أو للمبالغة، ونفيه لا يستلزم نفي
اللعن والسب مطلقًا؟.

قلت: المفهوم هنا غير معتبر لأنه وارد في مدحه ﷺ، فإن أريد التكثير فيعتبر بحسب من
يستحق اللعن من الكفار والمنافقين، أي ليس لعانًا لكل واحد منهم، وإن أريد المبالغة كان
المعنى: أن اللعن بلغ في العظم بحيث لولا الاستحقاق لكان اللاعن بمثابة لعانًا بليغ اللعن،
نحو قوله تعالى: «وإن الله ليس بظلام للعبيد» (١).

قوله: «ترب جيئة» [نه]: أي غاية ما يقول عند الغضب والمخاصمة هذه الكلمة، وهي
أيضًا ذات وجهين، إذ يحتمل أن تكون دعاء على المقول له بمعنى رغم أنفك، وأن تكون دعاء
له بمعنى سجد لله وجهك.

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه:

(١) الأنفال: ٥١.

* في «ك» «قضى».

٥٨١٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قيل: يا رسول الله! ادعُ على المشركين. قال: «إني لم أبعث لعناً؛ وإنما بُعثتُ رحمةً». رواه مسلم.

٥٨١٣ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: كان النبي ﷺ أشدَّ حياءَ من العذراءِ في خدرِها، فإذا رأى شيئاً يكرهه عرفناه في وجهه. متفق عليه.

٥٨١٤ - * وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: ما رأيتُ النبي ﷺ مستجمعاً قطُّ ضاحكاً حتى أرى منه لهوآته، وإنما كان يتبسّم. رواه البخاري.

٥٨١٥ - * وعن عائشة، قالت: إنَّ رسولَ الله ﷺ لم يكن يسرد الحديثَ كسرِّدكم، كان يُحدثُ حديثاً لو عدّه العادُّ لأحصاه: متفق عليه.

٥٨١٦ - وعن الأسود، قال: سألتُ عائشة: ما كان النبي ﷺ يصنعُ في بيته؟ قالت: كان يكونُ في مَهْنَةِ أهله - تعني خدمة أهله - فإذا حضرت الصلاة خرج إلى الصلاة. رواه البخاري.

قوله: «وإنما بعثتُ رحمةً» أي إنما بعثت لأقرب الناس إلى الله تعالى وإلى رحمته، وما بعثت لأبعدهم عنها، فاللحن منافي لحالي فكيف ألحن؟
الحديث الثالث عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه:
قوله: «في خدرها» تميم، فإن العذراء إذا كانت في خدرها كانت أشد حياء مما إذا كانت خارجة عنه.

«مح»: قوله: «عرفناه في وجهه» معناه أنه ﷺ لم يتكلم بالشئ الذي يكرهه لحياه، بل يتغير وجهه فيفهم كراهيته له، وفيه فضيلة الحياء، وأنه محتوث عليه ما لم يته إلى الضعف والخور.

الحديث الرابع عشر عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «مستجمعاً» تو: تريد ضاحكاً كل الضحك. يقال: استجمع كل مجمع، واستجمع الفرس جرياً، انتهى كلامه.

فعلى هذا ضاحكاً وضع موضع ضحكاً على أنه منصوب على التمييز.

قال في المغرب: استجمع السيل اجتمع من كل موضع، واستجمعت للمرء أموره، وهو لازم، وقولهم: استجمع الفرس جرياً نصب على التمييز، وأما قول الفقهاء: مستجمعاً شرائط الجمعة فليس [يَبْتِ] * - انتهى كلامه.

* الثَبْتُ: بالتحريك - الحجة والبينة.

٥٨١٧ - * وعن عائشة، قالت ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً، فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه، وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه في شيء قط، إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها. متفق عليه.

٥٨١٨ - * وعنهما، قالت: ما ضرب رسول الله ﷺ لنفسه شيئاً قط بيده، ولا امرأة ولا خادماً، إلا أن يجاهد في سبيل الله، وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه، إلا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم لله. رواه مسلم.

الفصل الثاني

٥٨١٩ - * عن أنس، قال: خدمت رسول الله ﷺ وأنا ابن ثمان سنين، خدمته

الحديث الخامس عشر عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «لم يكن يسرد» يقال: فلان سرد الحديث سرداً إذا تابع الحديث بحديث استعجالاً، وسرد الصوم تواليه، يعني لم يكن حديث النبي ﷺ متتابعاً بحيث يأتي بعضه إثر بعض فيتبس على المستمع، بل كان يفصل بين كلامين بحيث لو أراد المستمع عده أمكنه، فيتكلم بكلام واضح مفهوم في غاية الوضوح والبيان.

الحديث السادس عشر عن الأسود رضي الله عنه:

قوله: «في مهنة أهله» «نه»: المهنة الخدمة، والرواية بفتح الميم وقد تكسر، قال الزمخشري: وهو عند الأثبات خطأ، وقال الأصمعي: المهنة بفتح الميم ولا يقال: مهنة بالكسر، وكان القياس لو قيل مثل: جلسة وخدمة، إلا أنه جاء على فعلة واحدة.

الحديث السابع عشر والثامن عشر عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «نيل منه» «نه»: يقال: نال ينال نيلاً إذا أصاب، وفي الحديث «أن رجلاً كان ينال من الصحابة»، يعني الوقعة فيهم.

قوله: «إلا أن تنتهك حرمة الله تعالى» استثناء منقطع، أي ما عاقب أحداً لخاصة نفسه بجناية جنى عليه، بل يحق الله تعالى إذا فعل شيئاً من المحرمات امتثالاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ (١).

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه:

(١) التور: ٢.

عشر سنين، فما لامني على شيء قطُّ أني فيه على يدي، فإن لامني لائم من أهله قال: «دعوه، فإنه لو قضى شيء كان». هذا لفظ «المصاييح» وروى البيهقي في «شعب الإيمان» مع تغيير يسير [٥٨١٩].

٥٨٢٠ - * وعن عائشة [رضي الله عنها] قالت: لم يكن رسول الله ﷺ فاحشًا ولا متفحشًا ولا سخابًا في الأسواق، ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح. رواه الترمذي [٥٨٢٠].

٥٨٢١ - * وعن أنس، يحدث عن النبي ﷺ أنه كان يعود المريض، ويتبع الجنازة، ويجيب دعوة المملوك، ويركب الحمار، لقد رأيته يوم خير على حمارٍ خطامه ليف. رواه ابن ماجه والبيهقي في «شعب الإيمان» [٥٨٢١].

٥٨٢٢ - * وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يخصف نعله، ويخيط ثوبه، ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته، وقالت: كان بَشْرًا من البشر، يغلي ثوبه، ويحلب شاته، ويخدم نفسه. رواه الترمذي [٥٨٢٢].

قوله: «أتى فيه على يدي» هو صفة شيء، وضمن فيه معنى عيب أو طعن، و«على يدي» حال. الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فاحشًا ولا متفحشًا» نه: الفاحش ذو الفحش في كلامه وفعله، والمتفحش الذي يتكلف ذلك ويتعلمه.

«قضى»: نفث عنه ﷺ الفحش والتفوه به طبعًا وتكلفًا. الحديث الثالث والحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «يخصف نعله» «حس»: أي يطبق طاقة على طاقة، وأصل الخصف الضم والجمع، ومنه قوله تعالى: «وطبقا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» (١) أي يطبقان ورقة فوق ورقة على بدنهما.

[٥٨١٩] انظر شعب الإيمان ح (٨٧٥٨، ٨٧٥٩) بنحوه ج (٤٢٧/٦).

[٥٨٢٠] انظر صحيح الترمذي رقم ١٦٤٠. [٥٨٢١] انظر صحيح الجامع ح ٤٩٤٥ بنحوه

[٥٨٢٢] انظر صحيح الجامع ح ٤٩٣٧ بنحوه.

(١) طه: ١٢١.

٥٨٢٣ - * وعن خارجة بن زيد بن ثابت، قال: دخل نفر على زيد بن ثابت، فقالوا له: حدثنا أحاديث رسول الله ﷺ قال: كنتُ جاره، فكان إذا نزل عليه الوحيُ بَعثَ إلى فكتبتُه له، فكان إذا ذكّرنا الدنيا ذكرها معنا. وإذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا، وإذا ذكرنا الطعام ذكره معنا، فكل هذا أحدثكم عن رسول الله ﷺ. رواه الترمذی [٥٨٢٣].

٥٨٢٤ - * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ كان إذا صافح الرجل لم ينزع يده من يده حتى يكون هو الذي ينزع يده، ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون هو الذي يصرف وجهه عن وجهه، ولم يرَ مقدّمًا ركبتيه بين يدي جليس له. رواه الترمذی [٥٨٢٤].

٥٨٢٥ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ كان لا يدخّر شيئًا لغيره. رواه الترمذی [٥٨٢٥].

٥٨٢٦ - * وعن جابر بن سمرة، قال: كان رسول الله ﷺ طويلَ الصّمت. رواه في «شرح السنّة» [٥٨٢٦].

قوله: «كان بشرًا» تمهيدًا لما تقوله بعده، لأنه لما رأت اعتقاد الكفار أن النبي ﷺ لا يليق بمنصبه أن يفعل ما يفعل غيره من عامة الناس، وجعلوه كالمملوك فإنهم يترفعون عن الأفعال العادية الدنيئة تكبرًا، كما حكى الله تعالى عنهم في قوله: ﴿مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق﴾^(١) فقالت: إنه ﷺ كان خلقًا من خلق الله تعالى، وواحدًا من أولاد آدم شرفه الله تعالى بالنبوة، وكرّمه بالرسالة، وكان يعيش مع الخلق بالخلق، ومع الحق بالصدق فيفعل مثل ما فعلوا، ويعينهم في أفعالهم تواضعًا وإرشادًا لهم إلى النواضع ورفع الترفع، وتبليغ الرسالة من الحق إلى الخلق كما أمر، قال تعالى: ﴿قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي﴾^(٢).

الحديث الخامس والسادس عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «ولم يرَ مقدّمًا ركبتيه» قيل: أي ما كان يجلس في مجلس بحيث تكون ركبتاه متقدمتين على ركبتَي صاحبه، كما يفعل الجابرة في مجالسهم. وقيل: لم يكن يرفع ركبتيه عند من يجالسه، بل كان يخفضهما تعظيمًا لجليسه.

[٥٨٢٣] أخرجه الترمذی فی الشرائع، وانظر أيضًا دلائل النبوة للسيهقي ١/ ٣٢٤.

[٥٨٢٤] أخرجه الترمذی فی الزهد عن سعيد بن نصر، من حديث أنس وقال: قريب، وأخرجه ابن ماجه فی الأدب، وانظر أيضًا دلائل النبوة للسيهقي ١/ ٣٢٠.

[٥٨٢٥] انظر صحيح الترمذی ح رقم ١٩٢٥.

[٥٨٢٦] انظر صحيح الجامع رقم ٤٨٢٢ وبه زيادة (قليل الضحك).

(١) الفرقان: ٧. (٢) فصلت: ٦.

٥٨٢٧ - وعن جابر، قال: كان في كلام رسول الله ﷺ ترتيل وترسيل. رواه أبو داود [٥٨٢٧].

٥٨٢٨ - * وعن عائشة، قالت: ما كان رسول الله ﷺ يسرد سردهم هذا، ولكنه كان يتكلم بكلام بينه فصل، يحفظه من جلس إليه. رواه الترمذي. [٥٨٢٨]

٥٨٢٩ - * وعن عبدالله بن الحارث بن جزء، قال: ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله ﷺ. رواه الترمذي [٥٨٢٩].

٥٨٣٠ - * وعن عبدالله بن سلام، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جلس يتحدث بكثير أن يرفع طرفه إلى السماء. رواه أبو داود [٥٨٣٠].

قالوا: أراد بالركبتين الرجلين، وتقديمهما مدحاً وبسطهما كما يقال: قدم رجلاً وآخر أخرى، ومعناه كان ﷺ لا يمد رجله عند جلوسه تعظيماً له.

وفيه وفي قوله: [«كان لا يتزع يده قبل نزع صاحبه»] * تعليم لأمته في إكرام صاحبه وتعظيمه، فلا يبدأ بالمفارقة عنه، ولا يهينه بمد الرجلين إليه في وجهه، وإرشاد لهم أن يكرموا من يجالسهم ويصافحهم جلباً للمودة بينهم.

الحديث السابع إلى الحديث التاسع عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «ترتيل وترسيل» «انه» ترتيل القراءة التاني فيها والتمهل وتبيين الحروف والحركات، تشبيهاً [بالشعر] ** المرتل، وهو المشبه بنور الأخوان، يقال: رتل القراءة وترتل فيها.

والترسيل: الترتيل، يقال: ترسل الرجل في كلامه ومشيه إذا لم يعجل، وهو والترتيل سواء.

الحديث العاشر إلى الحديث الثاني عشر عن عبدالله بن سلام رضي الله عنه:

قوله: «طرفه إلى السماء» انتظاراً لما يوحى، وشوقاً إلى الرفيق الأعلى، قال الشاعر:

تلفت نحو الحي حتى وجدته
وجعت من الإصغاء ليتا وأعدنا

[٥٨٢٧] انظر صحيح أبي داود رقم ٤٠٥٠.

[٥٨٢٨] قال الشيخ: وسنده جيد.

[٥٨٢٩] انظر صحيح الترمذي ٢٨٨٠.

[٥٨٣٠] انظر ضيف الجامع ح رقم ٤٣٧٩، والضعيفة ١٧٦٨.

* هذه رواية أخرى للحديث غير رواية المتن.

** كنا في «ه» وفي «ط» بالشعر، والوجه ما أثبتناه.

الفصل الثالث

٥٨٣١ - * عن عمرو بن سعيد، عن أنس، قال: ما رأيت أحداً كان أرحم بالعيال من رسول الله ﷺ، كان إبراهيم ابنه مسترضعاً في عوالي المدينة، فكان ينطلق ونحن معه، فيدخل البيت وإنه ليدخن، وكان ظنُّه قيناً، فيأخذه فيقبله ثم يرجع. قال عمرو: فلماً توفي إبراهيم قال رسول الله ﷺ: إن إبراهيم ابني، وإنه مات في الثدى، وإن له لظنَّين تكمِلان رِضاعهُ في الجنة رواه مسلم.

٥٨٣٢ - * وعن عليٍّ، أن يهودياً يُقالُ له: فلان، حَبْرٌ، كانَ له على رسول الله ﷺ دنانيرٌ، فتقاضى النبي ﷺ، فقال له: «يا يهوديُّ ما عندي ما أعطيك». قال: فأني لا أفارقك يا محمدٌ حتى تعطيني. فقال رسول الله ﷺ: «إذا اجلسُ معك» فجلسَ معه، فصلَّى رسولُ الله ﷺ الظهرَ والعصرَ والمغربَ والعشاءَ الآخرةَ والغداةَ،

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمرو بن سعيد رضى الله عنه:

قوله: «أرحم بالعيال» مع: هذا هو المشهور، ويروى «بالعباد» و«العوالي»: القرى التي عند المدينة.

والظنن: بكسر الظاء مهموزة، المرصعة ولد غيرها، وزوجها ظنر لذلك المرضع، والظنر يقع على الأنثى والذكر.

والقين: الحداد.

قوله: «إنه مات في الثدى» أي مات في سن رضاع الثدى، أو في حال تغذيته بلبن الثدى. ومعنى: «تكمِلان رِضاعهُ» أي تَمَتَّاه ستين، فإنه توفي وله ستة عشر شهراً - أو سبعة عشر شهراً - فترضعانه بقية الستين.

قال صاحب التحرير: وهذا الإتمام لإرضاع إبراهيم يكون عقيب موته، ويدخل الجنة متصلاً بموته فيتم فيها رضاعه كرامة له ولأبيه ﷺ.

الحديث الثاني عن علي رضى الله عنه:

قوله: «يهودى يحبسك؟» همزة الإنكار مقدرة، والتكثير فيه للتحقير.

وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتهدّدونه ويتوعّدونه، ففطن رسول الله ﷺ ما الذى يصنعون به، فقالوا: يا رسول الله! يهودى يحبسك؟ فقال رسول الله ﷺ: «معنى ربي أن أظلم معاهدك وغيره» فلما ترجّل النهار قال اليهودى: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنك رسول الله، وشطر مالى فى سبيل الله، أما والله ما فعلت بك الذى فعلت بك إلا لأنظر إلى نعتك فى التوراة: محمد بن عبد الله، مولده بمكة، ومهاجره بطيبة، وملّكه بالشام، ليس بقط ولا غليظ، ولا سخّاب فى الأسواق. ولا متزى بالفحش، ولا قول الخنا، أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله، وهذا مالى فاحكم فيه بما أراك الله، وكان اليهودى كثير المال. رواه البيهقى فى «دلائل النبوة» [٥٨٣٢].

٥٨٣٣ - * وعن عبد الله بن أبى أوفى، قال: كان رسول الله ﷺ يكثر الذكر، ويقلّ اللغو، ويطلّ الصلاة، ويقتصر الخطبة، ولا يأنف أن يمشى مع الامة والمسكين فيفضى الحاجة. رواه النسائي، والدارمي [٥٨٣٣].

وترجل النهار: أى ارتفع. «نه»: فما ترجل النهار حتى أتى بهم، أى ما ارتفع النهار تشبهاً بارتفاع الرجل عن الصبي.

الحديث الثالث والحديث الرابع عن على رضى الله عنه:

قوله: «ولكن نكذب بما جئت به» أى لا نكذبك لأنك عندنا صادق، والصادق الموسوم بالصدق، ولكننا نجعد آيات الله، وروى أن الأحنس بن شريق قال لابی جهل: يا أبا الحكم أخبرنى عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس عندنا خيرنا؟

فقال له: والله إن محمداً لصادق وما كذب قط، ولكن إذا ذهب بنو قصى باللواء والسقابة والحجابه والنبوة فماذا يكون لسائر قریش؟

وقوله: «ولكن نكذب بما جئت به» وضع موضع «ولكن نحسدك» وضماً للمسيب موضع السبب، والله أعلم.

الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «إن حجرتك لتساوى الكعبة» أى كان طويلاً بحيث يساوى معقد إزاره طول الكعبة.

[٥٨٣٢] انظر المحاكم (٢/٦٢٢) دلائل النبوة للبيهقى (٦/٢٨٠) ونعقبه الذمى بقوله: «حديث منكرو بمرّة

من موسى أو ممن بعده» وانظر أيضاً ضعيف الجامع ح (٥٩٠٥)، والضعيفة (١٧٩٥).

[٥٨٣٣] انظر صحيح الجامع رقم ٥٠٠٥.

٥٨٣٤ - * وعن عليٍّ، أن أبا جهل قال للنبي ﷺ: إنا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به، فانزل الله تعالى فيهم: ﴿فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾ (١) رواه الترمذى. [٥٨٣٤]

٥٨٣٥ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «يا عائشة! لو شئت لسارت معي جبال الذهب، جاءني ملك وإن حُجِزَتْهُ لَتَسَاوَى الكعبة، فقال: إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول: إن شئت نبيًا عبدًا، وإن شئت نبيًا ملكًا، فنظرت إلى جبريل عليه السلام، فأشار إلي أن ضع نفسك» [٥٨٣٥].

٥٨٣٦ - * وفي رواية ابن عباس: فالتفت رسول الله ﷺ إلى جبريل كالمستشير له، فأشار جبريل بيده أن تواضع. فقلت: «نبيًا عبدًا».

قالت: فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك لا يأكل متكئًا، يقول: «أكل كما يأكل العبد، وأجلس كما يجلس العبد» رواه في «شرح السنة». [٥٨٣٦]

قوله: «اقرأ عليك السلام»: «نه»: يقال: اقرأ فلانًا السلام، وأقرأ عليه السلام، كأنه حين يبلغه سلامه يحمله على أن يقرأ السلام ويرده.

قوله: «نبيًا عبدًا» هو خير «تكون» محذوف بدليل الرواية الأخرى: «إن الله يخبرك بين أن تكون عبدًا نبيًا...» وجزاء الشرط محذوف، أى: إن شئت أن تكون نبيًا عبدًا فكن إياه، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

باب المبعث وبدء الوحي

غيب: أصل الوحي الإشارة السريعة، ولتضمن السرعة قيل: أمر وحى، وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض، وقد يكون بصوت مجرد عن التركيب وبإشارة ببعض الجوارح، وبالكناية، وقد حمل على ذلك قوله تعالى عن زكريا: ﴿فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم﴾ (٢).

[٥٨٣٤] قال الشيخ: وأهله بالإرسال، وقال: إنه أصبح وهو كما قال.

[٥٨٣٥] انظر شرح السنن (١٣/٢٤٨)، ٣٦٨٣ - وقال المحقق: حديث صحيح هو في أخلاق النبي ص ٢١٣، وذكره الهيثمي في «المجمع» (٩/١٩٩) وقال: رواه أبو يعلى وإسناده حسن مع أن فيه أبا معشر واسمه نجيع بن عبد الرحمن السدوسي وهو ضعيف وله شاهد مرسل بنحوه أخرجه أحمد في «الزهد» ص ٦٥، من طريق جرير بن حازم، قال: سمعت رسول الله ﷺ - وساق الحديث.

[٥٨٣٦] انظر شرح السنن ٢٨٣٩/١١/٢٨٦: وقال المحقق تقي عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف، لكن له طريق أخرجه ابن سعد ٢٨١/١/٢٨١ من طريق أبي معشر، عن سعيد المقبري، عن عائشة به مرئوعًا، وله شاهد مرسل من حديث الحسن أخرجه أحمد في «الزهد» ٦٥، وإسناده صحيح ليقوى الحديث ويصح.

(١) الأنعام: ٣٣. (٢) مريم: ١١.

(٤) باب المبعث وبدء الوحي

الفصل الأول

٥٨٣٧ - * عن ابن عباس، قال: بُعثَ رسولُ الله ﷺ لأربعينَ سنة، فمكثَ بمكةَ ثلاثَ عشرةَ سنةً يُوحى إليه، ثمَّ أمرَ بالهجرة، فهاجرَ عشرَ سنينَ، وماتَ وهو ابنُ ثلاثٍ وستينَ سنةً. متفق عليه.

٥٨٣٨ - * وعنه، قال: أقامَ رسولُ الله ﷺ بمكةَ خمسَ عشرةَ سنةً، يسمَعُ الصوتَ ويرى الضَّوءَ سبعَ سنينَ، ولا يرى شيئاً، وثمانَ سنينَ يُوحى إليه، وأقامَ بالمدينةَ عشراً، وتوفيَّ وهو ابنُ خمسٍ وستينَ. متفق عليه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «لأربعين سنة» اللام فيه بمعنى الوقت كما في قوله تعالى: ﴿فَدُمْتُ لِحَيَاتِي﴾ (١).

ذكر في وفاته ثلاث روايات: إحداهما: أنه ﷺ توفي وهو ابن ستين سنة، والثانية: ابن خمس وستين سنة، والثالثة: ثلاث وستين سنة، وهي أصحها وأشهرها، رواه مسلم هنا من رواية: أنس وعائشة وابن عباس ومعاوية رضي الله عنهم.

فرواية «ستين» مقتصرة على العقود.

ورواية «الخمس» متأولتان اعتبر الراوي الكسور.

وأكرر عروة على ابن عباس قوله، وقال: إنه لم يدرك أول النبوة ولا كثرت صحبته بخلاف الباقيين.

وولد عام الفيل على الصحيح المشهور، وادعى القاضي عياض الإجماع عليه.

واتفقوا على أنه ولد يوم الاثنين في شهر ربيع الأول.

واختلفوا فيه هل هو ثاني الشهر أم ثامنه؟ أم عاشره؟

وتوفي يوم الاثنين في ثاني عشر ربيع الأول ضحى، ﷺ.

وأقول: مجاز قوله: «على رأس ستين» إلى آخره كمجاز قولهم: رأس آية... إلى آخرها، وسما آخر الشيء رأساً لأنه مبدأ مثله من آية أخرى أو عقد آخر.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما:

(١) الفجر: ٢٤.

٥٨٣٩- وعن أنس، قال: توفاه الله على رأس ستين سنة. متفق عليه.

٥٨٤٠- وعنه، قال: قبض النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وستين، وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين، وعمر وهو ابن ثلاث وستين. رواه مسلم.

قال محمد بن إسماعيل البخاري: ثلاث وستين، أكثر.

٥٨٤١- وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء، فيتحنث فيه - وهو التعبد الليالي ذوات

قوله: «ويرى الضوء سبع سنين» يعني أنه ﷺ كان يرى من أمارات النبوة سبع سنين النبوة ضياء مجردًا، ومارأى معه ملكًا، وهو معنى قوله: «ولا يرى شيئًا» أي سوى الضوء، قالوا: والحكمة في رؤية الضوء المجرد دون رؤية الملك حصول استثنائه أولاً بالضوء المجرد، وذهاب روعه، إذ في رؤية الملك مظنة ذهول وذهاب عقل لغلبة دهشته فإنه أمر خطير.

الحديث الثالث إلى الحديث الخامس عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «قالت: أول ما بدئ به» مع: «هذا الحديث من مراسيل الصحابة، فإن عائشة رضي الله عنها لم تدرك هذه القضية فتكون سمعتها من النبي ﷺ أو من صحابي، ومرسل الصحابي حجة عند جمهور العلماء، إلا ما انفرد به الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايني.

أقول: والظاهر أنها سمعت من النبي ﷺ لقولها: قال: «فأخذني فغطني» فيكون قولها: «أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي» حكاية ماتلفظ به ﷺ، كقوله تعالى: «قل للذين كفروا ستنفلبون»^(١) بالفاء والياء على تأويل أن النبي ﷺ يؤدي لفظ ما أوحى إليه أو معناه، فلا يكون الحديث حيث شئت من المراسيل.

قوله: «مثل فلق الصبح» «قصر»: شبه ما جاءه في اليقظة ووجده في الخارج طبقًا لما رآه في المنام بالصبح في إثارته ووضوحه.

والفلق: الصبح، لكنه لما كان مستعملًا في هذا المعنى وفي غيره أضيف إليه للتخصيص والبيان، إضافة العام إلى الخاص، كقولهم: عين الشيء ونفسه.

أقول: للفلق شأن عظيم ولذلك جاء وصفًا لله تعالى في قوله سبحانه: «فالق الإصباح»^(٢)

(١) آل عمران: ١٢.

(٢) الأنعام: ٩٦.

العدد- قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة، فيتزوّد لمثلها، حتى جاء الحقّ وهو في غار حراء، فجاءه الملكُ فقال: اقرأ. فقال: «ما أنا بقارئ»، قال: «فأخذني فغطّني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: اقرأ فقلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطّني الثانية، حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ. فقلت: ما أنا بقارئ. فأخذني فغطّني الثالثة، حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: «اقرأ باسم ربك الذي خلقَ خلقَ الإنسان من علقٍ اقرأ وربك الأكرم الذي علّم بالقلم. علّم الإنسان ما لم يعلم»^(١). فرجع بها رسولُ الله ﷺ يرجفُ فؤاده فدخل على خديجة، فقال: «رملوني رملوني» فرملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: «لقد خشيتُ على نفسي» فقالت خديجة: كلا، والله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقرى الضيف، وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة إلى ورقة بن نوفل، ابن عم خديجة. فقالت له: يا بن عم! اسمع من ابن أخيك.

وأمر بالاستعاذة برب الفلق لأنه ينبئ عن انشقاق ظلمة عالم الشهادة، وطلوع تباشير الصبح، بظهور سلطان الشمس وإشراقها الأفاق، كما أن الرؤيا الصالحة مبشرات تنبئ عن وفود أنوار عالم الغيب وآثار مطالع الهدايات، شبه به الرؤيا التي هي جزء يسير من أجزاء النبوة، وتنبية من تنبيهاتها لمشتركي العقول على ثبوت النبوة، لأن النبي إنما سُمي نبيّاً لأنه ينبئ عن عالم الغيب الذي لا تستقل العقول بإدراكه.

«مع»: قالوا: إنما ابتدئ ﷺ بالرؤيا لثلاث أسباب: فجاءه الملك ويأتيه صريح النبوة بغتة فلا تحتملها القوى البشرية، لبدئ بتباشير الكرامة وصدق الرؤيا استثنائاً.

والحراء: بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالمدة، وهو مذكر مصروف هذا هو الصحيح، وقيل: مؤنث غير مصروف.

قال القاضي الزاهد صاحب [لتعلّب]* والخطاي وغيرهما: يغلط العوام في «حراء» في ثلاثة مواضع: يفتحون الحاء وهي مكسورة، ويكسرون الراء وهي مفتوحة، ويقصرون الألف وهي ممدودة.

وهو جبل بينه وبين مكة ثلاثة أميال عن يسار اللاهب من مكة إلى منى.

(١) العلق: ١: ٥.

* من «ك» وفي «ط»: «التبلي»..

فقال له ورقة: يا بن أخي! ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله ﷺ خبرَ ما رأى. فقال ورقة: هذا هو التَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى، يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدْعًا، يَا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ. فقال رسول الله ﷺ: «أَوْمُخِرْجِيْ هُمْ؟» قال: نعم؛ لم يأت رجلٌ قط بمثل ما جئتَ به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرَّكَ نصرًا مُؤَزَّرًا. ثم لم ينشب ورقة أن توفي، وفتر الوحي. متفق عليه.

قوله «الليالي ذوات العدد» أطلق الليالي وأراد بها الليالي مع أيامهن على سبيل التغليب لأنها أنسب للخلو، ووصف الليالي بذوات العدد لإرادة التقليل كما في قوله تعالى: ﴿دَراهم معدودة﴾ (١).

«تو» فسرت التحدث بقولها: «وهو التعبد الليالي ذوات العدد» ويحتمل أن يكون التفسير من قول الزهري أدرجه في الحديث وذلك من دابه.

«مع»: قوله «الليالي ذوات العدد» متعلق يتحدث لا بالتعبد، ومعناه يتحدث الليالي، ولو جعل متعلقًا بالتعبد فسد المعنى، فإن التحدث لا يشترط فيه الليالي ذوات العدد، والخلو شأن الصالحين وعباد الله العارفين.

قال الخطابي: حبيب إليه الخلو لأن معها فراغ القلب، وهي معينة على التفكير وبها ينقطع عن مألوفات البشر، ويخشع قلبه، ويجمع همه، فالمخلص في الخلو يفتح الله عليه ما يؤنس في خلوته تعويضًا من الله تعالى إياه عما تركه لأجله، واستنار قلبه بنور الغيب حتى تذهب ظلمة النفس، واختيار الخلو لسلامة الدين وتفقد أحوال النفس وإخلاص العمل لله تعالى.

قوله: «قبل أن ينزع إلى أهله» نزع إلى أهله ينزع نزاعًا أي اشتاق، ويعبر نازع وناقة نازع إذا حنت إلى أوطانها.

«تو»: «حتى جاء الحق» أي أمرُ الحق وهو الوحي، أو رسول الحق وهو جبريل عليه السلام.

«مع»: «ما أنا بقارئ» معناه لا أحسن القراءة، فإن قلت: قد تقرر في علم المعاني أن إيلاء الضمير حرف النفي يفيد الاختصاص والحصر وهو يستدعي أن يكون حكم المخاطب مشوبًا بصواب وخطأ، فيرد خطؤه إلى الصواب فإين هذا من جبريل؟.

قلت: إنه لما سمع من جبريل: «اقرأ» تصور منه ﷺ أنه اعتقد أن حكمه ﷺ ليس كحكم سائر الناس في أن حصول القراءة والتمكن منها إنما هو بطريق التعلم ومدارسة الكتب فلهذا رده بقوله: «ما أنا بقارئ» أي حكمتي كحكم سائر الناس من أن حصول القراءة إنما هو

(١) يوسف : ٢٠.

٥٨٤٢* ورواد البخاري: حتى حزن النبي ﷺ -فيما بلغنا- حزناً غداً منه مراراً
كى يتردى من رهوس شواهي الجبل، فكلما أوفى بذورة جبل لكى يلقي نفسه منه،

بالتعلم، وعلمه بعلمه، فلذلك أخذ غطه مراراً ليخرجه من حكم سائر الناس ويستفرغ منه
البشرية ويفرغ فيه صفات الملكية فحينئذ يعلم معنى: اقرأ، ويخاطب بقوله: ﴿اقرأ باسم ربك
الذي خلق..﴾ إلى قوله: ﴿..مالم يعلم﴾^(١) ففى المقروء أيضاً إشارة إلى رد ما تصوره ﷺ من
أن القرآن إنما يتيسر بطريق التعليم فقط بل إنها كما تحصل من التعليم بواسطة العلم فقد
تحصل بتعليم الله بلا واسطة، فقوله: ﴿علم بالقلم﴾ إشارة إلى العلم التعليمي، وقوله: ﴿علم
الإنسان مالم يعلم﴾^(٢) إلى العلم اللدنى، ومصداقه قوله تعالى ﴿إن هو إلا وحي يوحى علمه
شديد القوى﴾^(٣).

قوله*: «الغط» العصر الشديد والكبس، ومنه الغط فى الماء الغوص فيه، قيل: إنما غطه
ليختبره هل يقول من تلقاء نفسه شيئاً؟.

«مح»: قالوا: والحكمة فى الغط شغله عن الالتفات والمبالغة فى أمره بإحضار قلبه لما يقول
له، وكرره ثلاثاً مبالغة فى التنبيه، ففیه أنه ينبغي للمعلم أن يحتاط فى تنبيه المتعلم وأمره
بإحضار قلبه.

والجهد: يجوز فيه فتح الجيم وضمها، وهو الغاية والمشقة، ويجوز نصب الدال ورفعها،
فعلى النصب بلغ جبريل فى الجهد، وعلى الرفع بلغ الجهد متى مبلغه وغايته، ومن ذكر
الوجهين- أعنى نصب الدال ورفعها- صاحب التحرير.

«تو»: لا أرى الذى يرويه بنصب الدال إلا قد وهم فيه أو جوزه من طريق الاحتمال، فإنه
إذا نصب الدال عاد المعنى إلى أنه غطه حتى استفرغ قوته فى ضغطة، وجهده جهده بحيث لم
يبق فيه مزيد، وهذا قول غير سديد، فإن البنية البشرية لا تستدعى استيفاء القوة الملكية لاسيما
فى مبدأ الأمر، وقد دلت القضية على أنه اشمار من ذلك وتداخله الرعب.

أقول: لاشك أن جبريل فى حالة الغط لم يكن على صورته الحقيقية التى تجلى بها عند
صدره المتهى، وعندما رآه مستويًا على الكرسي فيكون استفرغ جهده بحسب الصورة التى تجلى
له وغطه، وإذا صحت الرواية اضمحل الاستبعاد.

وقوله: ﴿اقرأ باسم ربك﴾ «مح»: هذا دليل صريح فى أن أول منازل من القرآن ﴿اقرأ﴾ وهو
الصواب الذى عليه الجماهير من السلف والخلف.
وقيل: أوله ﴿يا أيها المدثر﴾^(٤) وليس بشيء.

(٣) المثنى: ١.

(٢) النجم: ٥: ٤.

(١) الملق: ٥: ١.

* فى ذلك منه.

تَبَيَّنَ لَهُ جَبْرِيلُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا. فَيَسْكُنُ لَذَلِكَ جَأَشُهُ، وَتَقَرُّ نَفْسُهُ.

واستدل بهذا الحديث بعض من يقول: «بسم الله الرحمن الرحيم» ليست بقرآن في أوائل السور لكونها لم تذكر هنا، وجواب المثبتين لها: أنها لم تنزل أولاً بل نزلت بالبسملة في وقت آخر كما نزلت باقي السورة في وقت آخر.

أقول: قوله «﴿اقرأ﴾» أمر بإيجاد القراءة مطلقاً وهو لا يختص بمقروء دون مقروء، فقوله: «﴿باسم ربك﴾» حال، أى اقرأ مفتتحاً باسم ربك. قل: بسم الله الرحمن الرحيم، ثم اقرأ، وهذا يدل على أن البسملة مأمور بقراءتها في ابتداء كل قراءة، فيكون مأموراً بقراءتها في ابتداء هذه السورة أيضاً.

وقوله: «﴿ربك الذى خلق﴾» وصف مناسب مشعر بعلية الحكم بالقراءة والإطلاق فى خلق أولاً على منوال يعطى ويمنع، وَجُعِلَ توطئة لقوله: «﴿خلق الإنسان﴾» إيداناً بأن الإنسان أشرف المخلوقات، ثم الامتنان عليه بقوله: «﴿علم الإنسان ما لم يعلم﴾» يدل على أن العلم أجل النعم وأكثرها فائدة.

وقوله: «﴿فرجع بها﴾» أى صار بسبب تلك الضغطة يضطرب فؤاده، ورجع يحجى بمعنى قصد أيضاً، كما فى قولهم: مارجع إليه فى خطب إلا كفى، أى ما قُصِدَ. «﴿وملونى﴾» أى غطونى بالثياب ولفونى بها.

قوله: «لقد خشيت على نفسى» «مع»: قال القاضى عياض: ليس هو بمعنى الشك فيما أتاه من الله تعالى، لكنه ربما خشى أنه لا يقوى على مقاومة هذا الأمر، ولا يقدر على حمل أعباء الروحى، فتزهق نفسه، أو يكون هذا لأول [ما رأى] التباشير فى النوم واليقظة، وسمع الصوت قبل لقاء الملك، «﴿واتحققه﴾» رسالة ربه سبحانه وتعالى فيكون قد خاف أن يكون من الشيطان الرجيم، فلما منذ قد جاءه الملك برسالة ربه سبحانه وتعالى، فلا يجوز عليه الشك فيه وتسلسل الشيطان عليه. قال الشيخ محيى الدين: وهذا الاحتمال ضعيف لأنه تصريح بأن هذا كان بعد غط الملك وإتيانه: بـ «﴿اقرأ باسم ربك﴾».

• ريادة من شرح مسلم للنووى.

• صححت من شرح مسلم للنووى..

أقول: إخراج قوله: «لقد خشيت» على القَسَمَةِ بعد قوله: «يرجف فؤاده» يدل على انفعال حصل له من الضغط فخشيَ على نفسه من ذلك أمرًا توهم منه كما يحصل للبشر إذا دهمه أمر لم يمهّد به، ومن ثمة قال ﷺ: «زملوني»، وأنت خديجة بكلمة الردع وصرحت بقولها: «لا يخزيك الله» إلى آخره. «مع»: «لا يخزيك الله» هو يضم الياء وبالحاء المعجمة في رواية يونس وعقيل، وفي رواية معمر (يخزنك) بالحاء المهملة والنون، ويجوز فتح الياء في أوله وضمها، وكلاهما صحيح، والخزي: الفضيحة والهوان، و«الكلُّ» الثقل، ويدخل في حمل الكل الإنفاق على الضعيف واليتيم والعيال وغير ذلك، وهو من الكلال [وهو] الإعياء، «تكسب» بفتح التاء هو الصحيح المشهور، وروى بضمها، قال ثعلب والخطابي وغيرهما: يقال: كسبت الرجل مالاً، وأكسبته مالاً، لغتان أفصحهما يحذف الالف، فمعنى الضم تكسب فترك المال المعدوم، أي تعطيه إياه تبرعاً لحلف الموصوف وأقام الصفة مقامه، وقيل: معناه تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفائس الفرائد** ومكارم الأخلاق.

ومعنى الفتح قيل: كمعنى الضم، وقيل: معناه تكسب المال المعدوم، وتصيب منه ما يعجز غيرك عن تحصيله، وكانت العرب تتماذج بكسب المال [لا سيما قریش، وكان ﷺ محظوظاً في تجارته، وهذا القول ضعيف وغلط، ويمكن تصحيحه بأن يضم معهما زيادة فمعناه]** العظيم الذى يعجز عنه غيرك، ثم تجود به فى وجوه الخير وأبواب المكارم، كما ذكرت من حمل الكل وصلة الرحم وقرى الضيف والإعانة على نوائب الحق.

وصاحب التحرير جعل المعدوم عبارة عن الرجل المحتاج المعدوم العاجز عن الكسب، وسماه معدوماً لكونه كالمعدوم الميت حيث لم يتصرف فى المعيشة.

و«النوائب» جمع نائبة وهى المصادفة، وإنما أضيفت إلى الحق لأن النائبة قد تكون فى الخير وقد تكون فى الشر، قال ليبد:

نوائب من خير وشر كلاهما فلا الخير ممدود ولا الشر لأرب

* من شرح مسلم للنوى.

** فى ذلك «الفوائد».

*** ما بين الممكوتين سقط من «ط» وأثبتناه من «ك».

٥٨٤٣- وعن جابر، أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي، قال: «فبينما أنا أمشي سمعتُ صوتًا من السماء، فرفعتُ بصري، فإذا الملكُ الذي جاءني بحراءٍ قاعدٌ على كرسيٍّ بين السماء والأرض، فَنَجَّيْتُ منه رعبًا حتى هَوَيْتُ إلى

أرادت أنك ممن لم يصبه مكروه لما جمع الله فيك من مكارم الأخلاق ومحاسن الشامل، وفيه دلالة أن مكارم الأخلاق وخصال الخير سببٌ للسلامة من مصارع السوء.

وفيه مدح الإنسان في وجهه في بعض الأحوال لمصلحة تطرا.

وفيه: تأنيس من حصلت له مخافة من أمر وتبشيره وذكر أسباب السلامة له.

وفيه: اعظم دليل وأبلغ حجة على: كمال خديجة رضي الله عنها، وجزالة رأيها، وقوة نفسها، وثبات قلبها، وعظم فقهها.

وقولها له: «يا بن عم» على الحقيقة؛ لأنه ورقة بن نوفل بن أسد، وهي خديجة بنت خويلد ابن أسد.

و«الناموس»: جبريل عليه السلام، قال أهل اللغة: الناموس صاحب سر الخير، والناموس صاحب سر الشر، يقال: نامست الرجل إذا صارته.

قال الهروي: سمي بذلك لأن الله تعالى خصصه بالوحي.

والضمير في «يأليتي فيها» يعود إلى أيام النبوة وملتها.

قال المالكي: قد يظن أن «يا» حرف نداء حذف المنادى منه، أي: يا محمد ليتني كنت حيًّا. وهو ضعيف، لأن الشيء إنما يجوز حذفه مع صحة المعنى بدونه إذا كان الموضع الذي ادعى فيه حذفه مستعملًا فيه بثبوته، كحذف المنادى قبل أمر، كقوله تعالى: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾ (١) أي ألا يهولوا اسجدوا، أو دُعاه كقول الشاعر:

ألا يا اسلمي يا دارمي على البلى.

بعد ثبوته مثله في قوله تعالى: ﴿يَا أَدَمُ اسْكُنْ﴾ (٢) وقوله: يا رب هب لي من لدنك مغفرة، بخلاف ليت فإن المنادى لم تستعمله العرب قبلها ثابتًا، فيتعين كون «يا» التي تقع قبلها لمجرد التنبيه مثل «آلا» في نحو: ألا ليت شعري، وقد يجمع بين «يا» و«آلا» تأكيدًا للتنبيه كقوله: ألا يا اسلمي.

ومثل «يا» الواقعة قبل ليت للتنبيه «يا» قبل «حبنا» في قول الشاعر:

الأرض، فنجتُ أهلى، فقلتُ: زملونى زملونى، فزملونى، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا

يا حبذا جبل الريان من جبل وحبذا ساكن الريان من كنان

وقبل «رُبَّ» فى قول الراجز:

يارُبَّ ساريات ماتوسعا

و«جذعا» يعنى شابًا قويًا حتى أبالغ فى نصرتك، والجذع فى الأصل للدواب وهو هنا استعارة.

وقال الخطايبى والمازري وغيرهما: نصب على أنه خبر كان المحذوفة تقديره: ليتنى أكون فيها جذعا، على مذهب الكوليين.

قال القاضى: الظاهر عندى أنه منصوب على الحال، وخبر ليت قوله: «فيها».

قوله: «إذ يخرجك قومك» قال المالكي: «إذ» فيه وقع موقع «إذا» فى إفادة الاستقبال، وهو استعمال صحيح غفل عن التنبيه عليه أكثر النحويين.

وقلت: ليس التنبيه عليه من وظيفتهم بل من وظيفة أهل المعانى، إما وضعا للآتى موضع الماضى قطعاً بوقوعه كإخبار الله تعالى عن المستقبل، أو استحضارا للصورة الآتية فى مشاهدة السامع تعجبا وتعجيبا ولذلك قال ﷺ: «أو مخرجي هم؟» استبعادا للإخراج وتعجيبا منه.

وقال أيضا: الأصل فيه وفى أمثاله تقديم حرف العطف على الهمزة كما تقدم على غيرها من أدوات الاستفهام، نحو ﴿وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله﴾^(١) ونحو: ﴿أم هل تستوى الظلمات والنور﴾^(٢) ونحو ﴿فأين تذهبون﴾^(٣) فالأصل أن يجاء بالهمزة بعد العاطف كما جيء بعده فى أخواتها فيقال فى: افتطمعون، وفى أو كلما: «فانطمعون، وأكلما»، لأن أداة الاستفهام جزء من جملة الاستفهام، وهى معطوفة على ما قبلها من الجمل، والعاطف لا يتقدم عليه جزء مما عطف، ولكن خصت الهمزة بتقديمها على العاطف تنبيها على أنها أصل أدوات الاستفهام، لأن الاستفهام له صدر الكلام وقد خولف هذا الأصل فى غير الهمزة وأرادوا التنبيه عليه، فكانت الهمزة بذلك أولى لأصالتها فى الاستفهام، وقد غفل الزمخشري فى معظم كلامه فى الكشف عن هذا المعنى فادعى أن بين الهمزة وحرف العطف جملة محذوفة معطوفة عليها بالعاطف مابعد، وفى هذا تكلف وحذف فى موقع لم يثبت فيه الثبوت على ما سبق فى «يالييتنى».

(٣) التكوين: ٢٦.

(٢) الرعد: ١٦.

(١) آل عمران: ١١.

المدثر. قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ. وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ. وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ^(١)، ثُمَّ حَمِي الْوَحْيُ
وَتَتَابَعَهُ. متفق عليه.

والجواب أنه لا يجوز* فيما نحن بصدده أن يقدر تقديم حرف العطف على الهمزة لأن قوله
﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾: «أو مخرجي» هم؟ جواب ورد على قوله: «إذ يخرجك قومك» على سبيل الاستبعاد
والتعجب فيكيف يستقيم العطف؟ ولأن هذه جملة إنشائية وتلك خبرية، والحق أن الأصل
أمخرجي هم؟ فأريد مزيد استبعاد وتعجب فجيء بحرف العطف على تقدير: على أو ماضى، أو
هم مخرجي، وأما إنكار الحذف في مثل هذه المواضع فمستبعد لأن مثل هذه الحذوف من
حلية من رشح بالبلاغة لاسيما قد شحنت التثنية بمثلهما، على أن الحذف المردود هو ما لا دليل
عليه ولا أمانة قائمة عليه، والدليل هنا وجود العاطف، ولا يجوز العطف على المذكور فيجب
أن يقدر بعد الهمزة ما يوافق المعطوف تقريراً للاستبعاد وشكاً لعضده.

وقال: «مخرجي» خبر مقدم، وهم مبتدأ مؤخر، ولا يجوز العكس لأن مخرجي نكرة فإن
إضافته إضافة غير محضة، ولو روي «مخرجي» مخفف الياء على أنه مفرد لجاز وجعل مبتدأ
وما بعده فاعل سد مسد الخبر، لأن مخرجي معتمدة على همزة الاستفهام مستندة إلى ما بعدها
لأنه وإن كان ضميراً فإنه منفصل والمنفصل من الضمائر يجرى مجرى الظاهر، ومنه قول
الشاعر:

أمنجز أنتم وعدك وثقت به أم اقتضيتم جميعاً نهج عرقوب

«وإن يدركني يومك» «قضى»: يريد الزمان الذي أظهر فيه الدعوة أو عاداه قومه فيه وقصدوا
إيلاده وإخراجه.

والمؤزر: البالغ في القوة من الأزر وهو القوة.

و«لم ينشب» أى لم يلبث ولم يبرح وأصله أنه لم يتعلق بشيء، أو لم يشتغل فكفى به
عن ذلك.

قوله: «إن توفى» بدل اشتغال من ورقة، أى لم تلبث وفاته.

وقوله: «فيما بلغنا» معترض بين الفعل ومصدره.

و«الشواهي» الجبال العالية.

«فيسكن للملك جاشه» أي اضطراب قلبه وقلقه.

الحديث السادس عن جابر رضى الله عنه:

قوله: «فجئت» «تو»: جئت الرجل إذا أفزع، وكذلك جفف.

وقوله: «رعباً» أى ممتلئاً رعباً، ويجوز أن يكون معناه: مرعباً كل الرعب، ويحتمل أن
يكون من «الجات» وهو الإفزع بالرعب لاقتران معنيهما، وهو أن الفزع انقباض ونفاز يعترى

(١) المدثر: الآيات ١-٥.

* فى «ك» «يسوغ».

٥٨٤٤- وعن عائشة، أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله ﷺ: «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس،

الإنسان من الشيء المخيف وهو قريب من الفزع، والرعب والانقطاع من امتلاء الخوف، والرعب يتعدى ولا يتعدى يقال: رعبته قرصب.

«قضى»: رعباً نصب على المفعول لأجله.

الحديث السابع عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «مثل صلصلة الجرس» يجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً، والأحسن أن يكون حالا، أى يأتيني الوحي مشابهاً صوته لصلصلة الجرس، والصلصلة صوت الحديد إذا حرك، يقال: صل الحديد وصلصل. ، والصلصلة أشد من الصليل.

«ترو»: هذا الحديث يغالط فيه أبناء الضلالة ويتخلونه ذريعة إلى تضليل العامة وتشكيكهم، وهو حق أبلغ ونور يتوقد من شجرة مباركة يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار، لا يغلط فيه إلا من أعمى الله قلبه، وجملته القول في هذا الباب أن نقول: كان النبي ﷺ معنياً بالبلاغ مهيمناً على الكتاب مكاشفاً بالعلوم الغيبية، مخصوصاً بالمسامرات العالية، كان يتوفر على الأمة حصتهم بقدر الاستعداد، فإذا أراد أن يتنهم بما لا عهد لهم به من تلك العلوم صاغ لها أمثلة من عالم الشهادة ليعرفوا مما شاهده ما لم يشاهده، فلما سألته الصحابة عن كيفية الوحي وكان ذلك من المسائل العويصة والعلوم الغريبة التي لا يمحيط نقاب التعري عن وجهها لكل طالب ومتطلب، وعالم ومتعلم ضرب لها في الشاهد مثلاً بالصوت المتتاركة الذي يسمع ولا يفهم منه شيء، تنبيهاً على أن إتيانها يرد على القلب في لبسة الجلال وأبهة الكبرياء، فيأخذ هيئة الخطاب حين ورودها بمجامع القلب، ويلاقي من ثقل القول ما لا علم له بالقول مع وجود ذلك، فإذا سرى عنه وجد القول بيناً ملقى في الروح واقعاً موقع المسموع، وهذا معنى قوله: «يفصم عني وقد وعيت».

ومعنى: «يفصم» يقلع عني كرب الوحي، شبهه بالحمى إذا فصمت عن المحموم، يقال: أفصم المطر أى أقلع.

وهذا الضرب من الوحي شبيه بما يوحى إلى الملائكة على ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ، قال: «إذا قضى الله في السماء أمراً ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنها [سلسلة]» على صفوان، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق وهو العلى الكبير».

وقد تبين لنا من حديث عائشة رضى الله عنها أن الوحي كان يأتيه على صفتين: أولاهما: أشد من الأخرى، وذلك لأنه كان يرد فيها من الطبايع البشرية إلى الأوضاع

• في «ك» «هتة».

•• في «ط» «صلصلة»

••• «صحيح» نظر صحيح الجامع ٧٣٤، الصحيحة ١٢٩٣.

وهو أشده علىّ، فيفصم عني وقد وعيتُ عنه ما قال، وأحيانًا يتمثلُ لى الملكُ رجلاً فيكلمني، فأعي مايقولُ». قالت عائشةُ: ولقد رأيتُه ينزلُ عليه الوحيُ في اليوم الشديدِ البردِ، فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصدُ عرقًا. متفق عليه.

الملكية فيوحى إليه كما يوحى إلى الملائكة على ما ذكر في حديث أبي هريرة رضى الله عنه، وهو حديث حسن صحيح.

والأخرى: يرد فيها الملك إلى شكل البشر وشاكلته وكانت هذه أيسر والله أعلم.

أقول: لا يبعد أن يكون هناك صوت على الحقيقة متضمن للمعاني مدهش للنفس لعدم مناسبتها إياه ولكن القلب للمناسبة يشرب معناه، فإذا سكن الصوت أفاق النفس فحينئذ تتلقى النفس من القلب ما ألقى إليه فيعي، على أن العلم بكيفية ذلك من الأسرار التي لا يدركها العقل.

«مع»: قال القاضى عياض: إن ما جاء من مثل ذلك يجرى على ظاهره، وكيفية ذلك وصورته مما لا يعلمه إلا الله تعالى، ومن أطلعه على شيء من ذلك من ملائكته ورسله، وما يتناول هذا ويحيله عن ظاهره إلا ضعيف النظر والإيمان إذ جاءت به الشريعة ودلائل العقول لا تحيله.

[مض]: يريد- والله أعلم- أنه صوت متلذذ يسمعه ولا يثبت عند أول ما يقرع بسمعه حتى يتفهم ويثبت فيتلقنه** حينئذ ويعيه، ولذلك قال: «هو أشده على».

قوله: «ليتفصد عرقًا» «تو»: أي يسيل، يقال: انفصد الشيء وتفصد إذا سال، كأنه شبه بالعرق المنفصود إذا سال عنه الدم.

الحديث الثامن عن عبادة رضى الله عنه:

قوله: «كُربَ لذلك» «تو»: يحتمل أنه كان يهتم لأمر الوحي أشد الاهتمام، ويهاب مما يطالب به من حقوق العبودية والقيام بشكر النعم، ويخشى على عصاة الأمة أن ينالهم من الله خزي ونكال فيأخذهم الغم الذي يأخذ بالنفس حتى يعلم ما يقضى إليه.

ويحتمل أن المراد منه كرب الوحي وشدته، فإن الأصل في الكرب الشدة، وإنما قال الصحابي: كرب، لما وجد من شبه حاله بحال المكروب.

* في «ك» «خط».

** في «ك» «فيتلقنه».

٥٨٤٥- وعن عبادة بن الصامت، قال: كان النبي ﷺ إذا أنزل عليه الوحي كُربَ لذلك وتربّد وجهه وفي رواية: نكّس رأسه، ونكّس أصحابه رؤسهم، فلما أتلى عنه رفع رأسه. رواه مسلم.

وقوله: «تربّد وجهه» أى تغير، وأكثر ما يقال ذلك فى التغير من الغضب، وتربّد الرجل أى تعبس.

وقوله: «فلما أتلى عنه» كذا هو فى المصاييح، وأرى صوابه: «فلما تلى عليه» من التلاوة، وإن كان «أتلى عليه» محققاً فمعناه أحيل*، يقال: أتليت إذا أحلته، أى أحيل إليه البلاغ، وذلك أن الملك إذا قضى إليه ما نزل به فقد أحال عليه البلاغ.

«مح»: أتلى، بهزمة وتاء مثناة فوق ساكنة ولام وياء، هكذا هو فى معظم نسخ بلادنا، معناه: ارتفع عنه الوحي، هكذا لسه صاحب التحرير وغيره.

ووقع فى بعض النسخ: «أجلى» بالميم.

وفى رواية ابن ماهان: «تجلى» ومعناها أزيل عنه وزال عنه.

أقول: ضمن «أتلى» معنى «أقلع» فعلى معنى، وينصره رواية شرح السنة: «فلما أقلع عنه».

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «ما جربنا عليك إلا صدقاً» ضمن جرب معنى ألقى، أى ما ألقينا عليك شيئاً من الأخبار مجربين لىك إلا وجدناك فيه صادقاً، ومر الكلام مستقصى فى هذا الحديث فى باب قبل كتاب الفتن مع تغيير يسير.

الحديث العاشر عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه:

قوله: «إلى قرئها ودمها» الضمير راجع إلى جزور وهى مؤنث.

«نه»: الجزور البعير ذكرٌ كان أو أنثى إلا أن اللفظة مؤنثة، يقال: هذه جزور وإن أردت ذكرًا والجمع [جزر]* وجزائر.

والسلا: الجلد الرقيق الذى يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيه، قيل: هى فى الماشية السلا وفى الناس المشيمة، والأول أشبه؛ لأن المشيمة تخرج بعد الولد ولا يكون الولد فيها حين يخرج.

قوله: «فأنبعث أشقاهم» «مح»: هو عقبة بن أبى معيط كما صرح به فى الرواية الأخرى، فإن قيل: كيف استمر فى الصلاة مع وجود نجاسة على ظهره؟

* فى «ك» «أحلل». ** فى «ط» «ك»: «جزور».

٥٨٤٦- * وعن ابن عباس ، قال: لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (١) خرج النبي ﷺ حتى صعد الصفا، فجعل ينادي: «يا بني فهر! يا بني عدي!» لبطن قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو، فجاء أبو لهب وقريش فقال: «أرأيتم إن أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل - وفي رواية: أن خيلاً تخرج بالوادي تريد أن تغير عليكم - أكنتم مُصدّقين؟ قالوا: نعم، ما جربنا عليك إلا صدقاً. قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد». قال أبو لهب: تبّاللك، ألهذا جمعتمنا؟! فنزلت: ﴿تَبَّتْ يُدَا أُمِّي لَهُبٍ وَتَبَّ﴾ متفق عليه.

٥٨٤٧- * وعن عبد الله بن مسعود، قال: بينما رسول الله ﷺ يصلي عند الكعبة وجمع قريش في مجالسهم، إذ قال قائل: أيكم يقوم إلى جزور آل فلان فيعمد إلى فرثها ودمها وسلاها ثم يمهله حتى إذا سجد وضعه بين كتفيه؟ فانبعث أشقاها، فلما سجد وضعه بين كتفيه، وثبت النبي ﷺ ساجداً، فضحكوا حتى مال بعضهم على بعض من الضحك، فانطلق منطلق إلى فاطمة، فأقبلت تسعى، وثبت النبي ﷺ

أجاب القاضي عياض: بأنه ليس هذا بنجس؛ لأن الفرث ورطوبة البدن طاهران وإنما النجس الدم، وهو منهب مالك ومن وافقه من أن روث ما يؤكل لحمه طاهر، ومنهنا ومنهنا أبي حنيفة أنه نجس.

وهذا القول الذي قاله القاضي ضعيف؛ لأن هذا السلا يتضمن النجاسة من حيث إنه لا ينفك من الدم في الغالب، ولأنه ذبيحة عباد الأوثان، والجواب المرضي أنه لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحاباً للطهارة.

«حسن»: قيل: كان الصنيع منهم قبل تحریم هذه الأشياء من: الفرث والدم وذبيحة أهل الشرك، فلم يكن تبطل الصلاة بها كالخمر كان يصيب ثيابهم قبل تحریمها.

أقول: لعل ثباته على ذلك كان مزيداً للشكوى وإظهار ما صنع أعداء الله تعالى برسول الله ﷺ ليأخذهم أخذاً ويلاً، ولذلك كرر له الدعاء ثلاثاً.

وقوله: «عليك بقریش» أي اذهب بهم واستاصلهم عن آخرهم كما يقال: ذهب به الخيلاء.

ساجداً حتى ألقته عنه، وأقبلت عليهم تسبيهم، فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة قال: «اللهم عليك بقريش» ثلاثاً- وكان إذا دعا؛ دعا ثلاثاً، وإذا سأل؛ سأل ثلاثاً-: «اللهم عليك بعمر بن هشام، وعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، والوليد بن عتبة، وأمية بن خلف، وعقبة بن أبي معيط، وعُمارة بن الوليد». قال عبدالله: فوالله لقد رأيتهم صرعى يوم بدر، ثم سحبوا إلى القليب قليب بدر، ثم قال رسول الله ﷺ: «وأتبع أصحاب القليب لعنة». متفق عليه.

٥٨٤٨- وعن عائشة: أنها قالت: يا رسول الله؟ هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد؟ فقال: «لقد لقيت من قومك، فكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن كلال، فلم يجبني إلى ما أردت، فانطلقت وأنا مهموم- على وجهي، فلم أستفق إلا بقرن الثعالب، فرفعت رأسي، فإذا أنا بسحابة قد أظلنتي، فنظرت فإذا فيها جبريل، فناداني فقال: إن الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك، وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم» قال: «فناداني ملك

وقوله: «وأتبع أصحاب القليب لعنة» أي أتبع عذابهم الدنيا بعذاب الآخرة من قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَشْرُ الرُّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ (١) أي يش العون المعان، فإذا اللعنة لما تبعتم كأنها رفدتهم على سبيل* ما يستوجبون به العذاب على التهكمية** فلما أعينت في الآخرة بلعنة أخرى صارت مرفودة، فإذا اللعنة ملعونة، وفي الحقيقة [هم] الملعونون دنيا وعقبى. الحديث الحادي عشر عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «أشد ما لقيت» خبر كان؛ واسمه عائد على مقدر وهو مفعول قوله: «لقد».

و«يوم العقبة» ظرف كان، المعنى: كان ما لقيت من قومك يوم العقبة أشد ما لقيت منهم، وأراد بالعقبة التي بمعنى، وكان رسول الله ﷺ يقف عند العقبة في الموسم يعرض نفسه على قبائل العرب يدعهم إلى الله تعالى وإلى الإسلام، فدعا ابن عبد ياليل فما أجاب إلى ما أراد ﷺ.

ووضع «إذا» التي هي للاستقبال موضع «إذا» استحضاراً لتلك الحالة الفظيعة.

وعلى وجهي متعلق بقوله: «انطلقت» أى : انطلقت حيراناً هائماً لا أدري أين أتوجه من شدة ذلك ولم أستفق مما أنا فيه من الغم حتى بلغت «قرن الثعالب».

و«القرن» جبل صغير، و«قرن الثعالب» جبل يعينه بين مكة والطائف.

وقوله: «لتأمرني بأمرك» أي بشأنك وبما تريد.

(١) هود: ٩٩.

** في «ط» التهكمية.

* في «ك» «تحصيل».

* من «ك».

الجبّال، فسلم عليّ ثم قال: يا محمد! إنّ الله قد سمع قول قومك، وأنا ملك الجبال، وقد بعثني ربك لتأمرني بأمرك، إن شئت أن أطيق عليهم الأخشبين» فقال رسول الله ﷺ: «بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده، لا يشرك به شيئا». متفق عليه.

٥٨٤٩- * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ كُسرَت رِباعِيتهُ يومَ أحد، وشُجَّ في رأسه، فجعل يسَلْتُ الدَّمَ عنه ويقول: «كَيْفَ يَفْلَحُ قومٌ شَجَّوا رأسَ نبيهم وكسروا رِباعِيتهُ؟» رواه مسلم.

٥٨٥٠- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اشتدَّ غضبُ الله على قوم فعلوا بِنبيه». يُشير إلى رِباعِيته «اشتدَّ غضبُ الله على رجلٍ يقتله رسول الله في سبيل الله». متفق عليه.

وهذا الباب خالٍ عن: الفصل الثاني

«نه»: «الأخشبان» الجبلان المطبقان بمكة وهو أبو قيس والاحمر وهو جبل مشرف وجهه على قيعان، والأخشب كل جبل خشن غليظ.

الحديث الثاني عشر عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «يسلّ الدم» أي يزيله من رأسه، من سلّت المرأة خضابها إذا أزالته.

«وشج في رأسه» من باب قوله: [يجرح في عراقِيبها نصلياً]* بولغ في الشج حيث أوقع الرأس ظرّاً.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «يشير إلى رِباعِيته» حال من رسول الله ﷺ وعامله «قال» وقع مفسراً لمفعول فعلوا [أي فعلوا]* هذا.

وقوله: «يقتله رسول الله ﷺ» يحتمل أن يراد به الجنس، وأن يراد به نفسه ﷺ وضِعاً للظاهر موضع [المضمر]* إشعاراً بأن من يقتله من هو رحمة للعالمين لم يكن إلا أشقى الناس، والذي قتله رسول الله ﷺ هو أبي بن خلف.

«مع»: «في سبيل الله» احترازاً ممن يقتله في حد أو قصاص، لأن من يقتله في سبيل الله كان قاصداً له ﷺ.

الفصل الثاني

خالٍ.

* في «ط» «المضمر».

* سقطت من «ط» وأبتأها من «ك».

الفصل الثالث

٥٨٥١- عن يحيى بن أبي كثير، قال: سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن؟ قال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ﴾^(١) قلت: يقولون: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾^(٢) قال أبو سلمة: سألتُ جابرًا عن ذلك. وقلت له مثل الذي قلت لي. فقال لي جابر: لا أحدثك إلا بما حدثنا رسولُ الله ﷺ قال: «جاءتُ بحراءَ شهرًا، فلمَّا قضيتُ جوارِي هبطتُ، فنوديتُ فنظرتُ عن يميني فلم أرَ شيئًا، ونظرتُ عن شمالي فلم أرَ شيئًا ونظرتُ عن خلفي فلم أرَ شيئًا، فرفعتُ رأسي فرأيتُ شيئًا، فأتيتُ خديجة، فقلت: دثِّروني، فدثِّروني، وصبوا عليَّ ماءً باردًا، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ. قم فأنذر وربِّك فكبر وثيابك فطهر. والرجز فاهجر﴾^(١) وذلك قبل أن تفرض الصلاة. متفق عليه.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن يحيى:

قوله: «لا أحدثك.. إلخ» إخبار عما سمع واعتقد من أن أول ما نزل من القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ﴾^(١) لكن لا يدل على المطلوب؛ لأنه قال: في آخرته فقلت: «دثروني، فنزلت، ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ﴾ وقد سبق في حديث عائشة رضي الله عنها أن أول ما نزل من القرآن ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾.

«مع»: قول من قال: إن أول ما نزل ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ﴾ ضعيف، والصواب أن أول ما نزل على الإطلاق ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ كما صرح به في حديث عائشة، وأما ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ﴾ فكان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن جابر يدل عليه قوله وهو يحدث عن فترة الوحي... إلى أن قال: فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْثَرُ﴾.

أقول: ينبغي أن يقدر في هذا الحديث بعد قوله: «جاءت بحراء» جاءه الملك فقال: اقرأ.. إلى قوله: فیرجف فؤاده ثم فتر الوحي، فلمَّا قضيتُ جوارِي هبطتُ فنوديت.. إلخ.

ويؤيد هذا التقرير الحديث السابق وهو حديث جابر أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي: «فبينما أنا أمشي سمعتُ صوتًا من السماء.. الحديث» فإن فترة الوحي يدل على تقدمه. والله أعلم.

(١) المدثر: ١.

(٢) العلق: ١.

(٥) باب علامات النبوة

الفصل الأول

٥٨٥٢- * عن أنس، أن رسول الله ﷺ أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان، فأخذه، فصرعه، فشق عن قلبه، فاستخرج منه علقة فقال: هذا حظ الشيطان منك، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم، ثم لأمه وأعادته في مكانه، وجاء الغلمان يسعون إلى أمه - يعني ظئره - فقالوا: إن محمداً قد قُتل، فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس: فكانت أرى أثر المخيط في صدره رواه مسلم.

٥٨٥٣- * وعن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم عليّ قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن». رواه مسلم.

«قضيت جوارِي»: بالكسر أى احتكافى.

باب علامات النبوة

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ثم لأمه» «تو»: لامت الجرح والصدع إذا سدته فالتأم، يريد أنه سواه وأصلحه .

ويقال: انتقع لونه، إذا تغير من جنون أو فزع، وكذلك «امتقع» بالميم.

وهذا الحديث وأمثاله مما يجب فيه التسليم ولا يتعرض له بتأويل من طريق المجاز والاتساع إذ لا ضرورة في ذلك، إذ هو خير صادق مصدوق عن قدرة القادر.

قوله: «هذا حظ الشيطان منك» قيل: إن النبي ﷺ لما كان بشراً متعلقاً [عما انعلق عنه] * سائر البشر، ولا ينكر هذا لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىَّ﴾ (١) والعلقة في الإنسان أصل المفاصد والمعاصي، ولذلك قال جبريل عليه السلام بعد ما أخرجها: «هذا حظ الشيطان منك» فعصمه من آفته وطغمه، كما أسلم له شيطانه على يده، قدر الله تعالى في سابقة لطفه أن يخرج حظ الشيطان منه، فجعله قدسياً طاهر الأصل والعنصر منور القلب مقدس الجسم مستعداً لقبول الوحي السماوى والفيض الإلهى، لا تنطرق إليه هواجس النفس.

الحديث الثانى عن جابر رضى الله عنه:

(١) الكهف: ١١٠.

* هكذا في «ك»

٥٨٥٤- وعن أنس، قال: إن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يرهم آية، فأراهم القمر شقّين حتى رأوا حراء بينهما. متفق عليه.

٥٨٥٥- وعن ابن مسعود، قال: انشقَّ القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين: فرقة فوق الجبل، وفرقة دونه، فقال رسول الله ﷺ: «اشهدوا». متفق عليه.

قوله: «إني لأعرفه الآن» تقرير لقوله: «إني لأعرف حجراً بمكة» واستحضار له في مشاهدته وكأنه يسمع سلامه الآن.

الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «فأراهم القمر» قال الزجاج: رهم قوم- عدلوا عن القصد وما عليه أهل العلم- أن تأويله أن القمر ينشق يوم القيامة، والأمر بين في اللفظ لقوله: «وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر» فكيف يكون هذا في يوم القيامة؟ لأن معنى قوله: «سحر مستمر» مطرد، يدل على أنهم رأوا قبله آيات أخرى مترادفة ومعجزات سابقة.

وقال الإمام فخر الدين الرازي: إنما ذهب المنكر إلى مانع؛ لأن الانشقاق أمر هائل، ولو وقع لعم وجه الأرض وبلغ مبلغ التواتر.

والجواب: أن الموافق قد نقله* وبلغ مبلغ التواتر، وأما المخالف فربما ذهل أو حسب أنه نحو الخسوف، والقرآن أولى دليل وأقوى شاهد، وإمكانه لأشك فيه، وقد أخبر عنه الصادق فيجب اعتقاد وقوعه وأما امتناع الخرق والالتام فحديث اللثام.

«مع»: قالوا: إنما هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون، والأبواب مغلقة، وهم متغطون بثيابهم، فقل من يتحرك في السماء وينظر إليها.

«حسن»: هذا شيء طلبه قوم خاص على ما حكاه أنس، فأراهم ذلك ليلاً وأكثر الناس نيام ومستكنون في الأبنية، والإيقاظ في البوادي والصحارى قد يتفق أن يكونوا مشاغل في ذلك الوقت، وقد يكشف القمر فلا يشعر به كثير من الناس، وإنما كان ذلك في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر، ولو دامت هذه الآية حتى يشترك فيها العامة والخاصة ثم لم يؤمنوا لاستوصلوا بالهلاك، فإن من سئ الله تعالى في الأمم قبلنا أن نبههم كان إذا أتى بآية عامة يدركها الحس فلم يؤمنوا أهلكوا، كما قال الله تعالى في المائدة: «إني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإني أعذبه عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين» (٢) فلم يظهر الله هذه الآية للعامة لهذه الحكمة. والله أعلم.

(١) القمر: ٢ (٢) المائدة: ١١٥.

* في ذلك بلغه.

٥٨٥٦- وعن أبي هريرة، قال: قال أبو جهل: هل يُعترفُ محمدٌ وجهه بين أظهركم؟ ف قيل: نعم فقال: واللوات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأنَّ على رقبته، فأتى رسول الله ﷺ وهو يصلى- زعم ليظاً على رقبته- فما فجئهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه، ويتقى يديه، ف قيل له مالك، فقال: إن بيني وبينه لخندقاً من نارٍ وهولاً، واجنحةٌ فقال رسول ﷺ لو دنا منى لاختطفته الملائكة عُضُوكَ عُضُوكَ. رواه مسلم.

٥٨٥٧- وعن عدي بن حاتم، قال: بينا أنا عند النبي ﷺ إذا أتاه رجلٌ فشكا إليه الغافاة، ثم أتاه الآخر فشكا إليه فَطَعَّ السبيل. فقال: «يا عدي! هل رأيت الحيرة؟ فإن

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «هل يعقر؟» يريد به سجوده على التراب، وإنما أثر التعمير على السجود تعنتاً وعناداً وإذلالاً وتحقيراً.

قوله: «زعم» وقع حالا من الفاعل بعد حال من المفعول، وزعم بمعنى طمع وأراد.

قال فى أساس البلاغة: ومن المجاز: زعم فلان فى غير مزعم، طمع فى غير مطمع، لأن الطامع زاعم ما لم يستيقن.

قوله: «إلا وهو ينكص» المستثنى فاعل «فجىء» أى: فما فجىء أصحاب أبى جهل من أمر إلا نكوص عقبيه، وقد سد الحال ها هنا سد الفاعل، كما سدت مسد الخبر فى قوله ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» وفيه إرخاء عنان الكلام للمعنى لا للفظ، ويحتمل أن يكون الضمير المستتر فى «فجئهم» لأبى جهل، والمجرور فى «منه» للأمر، أى: ما فجىء أبى جهل وأصحابه من الأحوال إلا هذه الحالة.

والهول: الخوف والأمر الشديد، وقد هاله يهوله فهو هائل.

والخطف: استلاب الشيء وأخذه بسرعة.

الحديث السادس عن عدى رضى الله عنه:

قوله: «هل رأيت الحيرة؟» «نه»: الحيرة بكسر الحاء البلد القديم بظهر الكوفة، ومحلة معروفة بنيسابور.

والظعينة: المرأة، قيل لها ذلك لأنها تظعن مع الزوج حيثما ظعن، أو لأنها تحمل على الراحلة إذا ظعنت.

طالت بك حياة فلترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخافُ أحدًا إلا الله، ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى، ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله فلا يجد أحدًا يقبله منه، وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له، فليقولن ألم أبعث إليك رسولاً فيبلغن؟ فيقول: بلى، فيقول: ألم أعطك مالا وأفضل عليك؟ فيقول: بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم، وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم، اتقوا النار ولو بشق تمرة. فمن لم يجد بكلمة طيبة قال عدي: فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله، وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز، ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي أبو القاسم عليه السلام: «يخرج ملء كفه». رواه البخاري.

٥٨٥٨- وعن خباب بن الارت، قال: شكونا إلى النبي ﷺ، وهو متوسد بردة في ظل الكعبة وقد لقينا من المشركين شدة، فقلنا: ألا تدعو الله، فقعد وهو مُحمر وجهه وقال: «كأن الرجل فيمن كان قبلكم يُحفر له في الأرض، فيجعل فيه، فيجاء بمنشار، فيوضع فوق رأسه فيشق نصفين. فما يصده ذلك عن دينه. ويُمشط بأمشاط

وقيل: الظعينة المرأة في اليهودج، ثم قيل لليهودج بلا امرأة وللمرأة بلا هودج: «ظعينة» قوله: «وأفضل عليك» أي أحسن إليك بمعنى أعطيتك المال ومكتك من إنفاقه والامتناع منه.

فإن قلت: ما وجه نظم هذا الحديث؟

قلت: لما اشتكى الرجل الفاقة والخوف وهو العسر المعني في قوله تعالى: ﴿إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (١) وهو ما كانت الصحابة عليه قبل فتح البلاد، أجاب عن السائل في ضمن بشارة لعدي وغيره من الصحابة باليسر والامن، ثم بين أن هذا اليسر والغنى الدنيوي عسر في الآخرة وندامة، إلا من وفقه الله تعالى بأن يسلمه على إنفاقه فيصرفه في مصارف الخير، ونظيره حديث على رضي الله عنه: «كيف بكم إذا غدا أحدكم في حلة، وراح في حلة، ووضعت بين يديه صحيفة؟ .. إلى قوله: - لأنتم اليوم خير منكم يومئذ؟» وقد سبق في باب: تغير الناس.

الحديد مادون لحمه من عظم وعصب. وما يصدُّ ذلك عن دينه، والله ليتمنَّ هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون». رواه البخاري.

٥٨٥٩* - وعن أنس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامَ بِنْتِ مِلْحَانَ، وَكَانَتْ تَحْتَ عِبَادَةِ بَنِي الصَّامِتِ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَأَطْعَمَتْهُ؛ ثُمَّ جَلَسَتْ تَغْلِي رَأْسَهُ، فَتَنَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ اسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: مَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يَرْكَبُونَ ثَبَجَ هَذَا الْبَحْرِ مَلُوكًا عَلَى الْأَسْرَةِ، أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرَةِ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعِ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ، فَعَدَا لَهَا ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَتَنَّمَ، ثُمَّ اسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا يَضْحَكُكَ؟ قَالَ: «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ». كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلَى. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعِ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ. قَالَ: «أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ». فَرَكِبْتُ أُمَّ حَرَامَ الْبَحْرِ فِي زَمَنِ مُعَاوِيَةَ، فَصُرْعْتُ عَنْ دَابَّتِهَا حِينَ خَرَجْتُ مِنَ الْبَحْرِ، فَهَلَكْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٦٠* - وعن ابن عباس، قال: إِنْ ضِمَادًا قَدِمَ مَكَّةَ وَكَانَ مِنْ أَرْدَ شَنْوَةِ، وَكَانَ

قوله: «الترون ما قال» أى سِرُّى ما قال وهو الرجل الذى يخرج بصدقته... إلى آخره.

الحديث السابع عن خباب رضى الله عنه قوله: «من عظم وعصب» بيان «ما» فى «مادون لحمه» وفيه من المبالغة أن الأشماط تنفذ من: اللحم إلى العظم والعصب لحدتها وقوتها.

الحديث الثامن عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «على أم حرام» قد ذكر وجه الدخول عليها فى حديث أختها أم سليم.

وثبج كل شيء وسطه، وثبج الرمل معظمه، شبه ثبج البحر بظهر الأرض، والسفينة بالسريـر، فجعل الجلوس عليها مشابهاً لجلوس الملوك على أسرتهم، إيلاداً بأنهم بذالون لأنفسهم، ويركبون هذا الأمر العظيم مع وفور نشاطهم وتمكنهم من مقامهم كالملوك على أسرتهم.

مح: قيل: هو صفة لهم فى الآخرة إذا دخلوا الجنة، والأصح أنها صفة لهم فى الدنيا، أى يركبون مراكب الملوك لسعة حالهم واستقامة أمرهم وكثرة عددهم.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنهما:

يرقي من هذا الريح، فسمع سفهاء أهل مكة يقولون: إن محمداً مجنون فقال: لو أني رأيت هذا الرجل لعل الله يشفيه على يدي. قال: فلقبه. فقال: يامحمداً! إني أركي من هذا الريح، فهل لك؟ فقال رسول الله ﷺ: «إن الحمد لله، نحمده ونستعينه، من يهده الله فلا مضلَّ له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أما بعد» فقال: أعد على كلماتك هؤلاء، فأعادهنَّ عليه رسول الله ﷺ ثلاث مرات فقال: لقد سمعت قول الكهنة وقول السحرة، وقول الشعراء، فما سمعت مثل كلماتك هؤلاء. ولقد بلغن

قوله: «من هذا الريح» الإشارة بهذا إلى ما في الذهن، والخبر مبين له، ودكره باعتبار المجنون.

تو: الإشارة بهذا إلى جنس العلة التي كانوا يرونها الريح، وأنهم كانوا يرون أن الخبل الذي يصيب الإنسان والأدواء التي كانوا يرونها من مسة الجن نفخة من نفخات الجن فيسمونها الريح.

قوله: «لعل الله يشفيه» جواب للو، أي لو رأيت لداويت ورجوت شفاؤه من الله تعالى.

قوله «فقال رسول الله ﷺ: إن الحمد لله» طابق هذا القول قول ضماد من حيث إنه لما سمع من سفهاء أهل مكة: أن محمداً مجنون اعتقد أنه كذلك فقال: هل لك رغبة في أن أركيك وأخلصك من الجنون؟ كأنه ﷺ ما التفت إلى قوله ذلك وأرشده إلى الحق البحت والصدق المحض: أي أتى لست بمجنون أتكلم بكلام المجانين بل كلامي نحو هذا وأمثاله، فتفكروا فيه هل ينطق المجنون بمثل هذه الكلمات، ونحوه قوله تعالى: ﴿ويقولون إنه لمجنون وما هو إلا ذكر للعالمين﴾ (١) أي أنهم جنتوه لأجل القرآن، وما هو إلا ذكر وموعظة للعالمين فكيف يجن من جاء بمثله.

وأشار بهؤلاء إلى الكلمات، والعرب ربما استعملوها في غير العقلاء وقد شهد به التنزيل، قال الله تعالى: ﴿إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مستولاً﴾ (٢) قال الشاعر:

ذم المنازل بعد منزلة السوى والعيش بعد أولئك الأيام

قوله «ولقد بلغن قاموس البحر» تو: وفي كتاب المصاييح: «بلغنا» وهو خطأ لاسبيل إلى تقويمه من طريق المعنى، والرواية لم ترد به. و«قاموس البحر» أيضاً خطأ.

(٢) الإسراء: ٣٦.

(١) القلم: ٥١: ٥٢.

قاموس البحر، هات يذك أبايك على الإسلام، قال: فبايعه. رواه مسلم.

وفي بعض نسخ «المصابيح»: بلغنا ناعوس البحر.

وذكر حديثاً أبي هريرة وجابر بن سمرة «يهلك كسرى» والآخر «ليفتحن عصابة» في باب «الملاحم».

وكذلك رواه مسلم في كتابه وغيره من أهل الحديث وقد هموا فيه، والظاهر أن سمع بعض الرواة خطأ فيه فروى ملحوظاً، وهذه من الألفاظ التي لم تسمع في لغة العرب، والصواب فيه «قاموس البحر» وهو وسطه ومعظمه، من القمس وهو الفوص، والقماس الغواص.

أقول: قوله: «بلغنا» خطأ إن أراد به من حيث الرواية فلا ننكره لأننا ما وجدناها في الأصول، وإن أراد بحسب المعنى فمعناه صحيح أى: قد وصلنا إلى لغة البحر ومحل اللالكى والدر فيجب أن نقف عليه ونفوض فيه استخراجاً لفوائده والتقاطاً لفرائده.

ومعنى قوله: «بلغن» أن كلماتك قد بلغت في الفصاحة والبلاغة الغاية القصوى بحيث لم ير لأحد من القاصحاء مثله.

فعلى الأول: قوله: «قاموس البحر» استعارة مصرحة لأن المشبه وهو الكلمات غير مذكورة في هذه الجملة، وعلى الثاني تشبيه واقع على سبيل التجريد لذكر المشبه والمشبّه به.

وقوله: «ناعوس البحر» أيضاً خطأ وليس بصواب، إما رواية فقد قال الشيخ محيى الدين في شرح صحيح مسلم: ناعوس البحر ضبطناه بوجهين أشهرهما بالتون والعين هذا هو الموجود فى أكثر نسخ بلادنا، والثاني: قاموس البحر بالقاف والميم، وهذا الثانى هو المشهور في روايات الحديث في غير صحيح مسلم.

قال القاضى عياض: وروى بعضهم «ناعوس البحر» بالتون والعين، وقال شيخنا أبو الحسن: «ناعوس البحر» بمعنى القاموس.

«نه»: قال أبو موسى: «ناعوس البحر» كذا وقع فى صحيح مسلم، وفى سائر الروايات «قاموس البحر» وهو وسطه ولجته، ولعله لم يجد كتبه فصحفه بعضهم، وليست هذه اللفظة أصلاً فى مسند إسحاق بن راهويه الذى روى عنه مسلم هذا الحديث، غير أنه قرنه بأبى موسى وروايته فلعلمها فيها، قال: وإنما أورد نحو هذه الألفاظ؛ لأن الإنسان إذا طلبه ولم يجده فى شيء من الكتب فيتخير فإذا نظر فى كتابنا عرف أصله ومعناه.

وإما دراية: فقال القاضى ناصر الدين: «ناعوس البحر» معظمه ولجته التى يخاص فيها لإخراج اللالكى؛ من نعم إذا نام، لأن الماء من كثرت لانتظر حركته فكانه نائم.

وهذا الباب خال عن: الفصل الثاني

الفصل الثالث

٥٨٦١-# عن ابن عباس، قال: حدثني أبو سفيان بن حرب من فيه إلى في، قال: انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ قال: فيينا أنا بالشام

أقول: هذا على طريق المجاز والتوسع في الكلام، وقد تقرر أن المجاز لا يستدعى تقدم استعمال فيما جوز فيه، بل العلاقة المعتبرة كافية في الاستعمال، وقد جاء في أساس البلاغة: ومن المجاز تناعس البرق إذا قتر وحده ناعس، وقد عرف من حال الغواصين أنهم إنما يغيصون في لجة البحر إذا كان هادئاً ساكناً غير متلاطم أمواجه حتى يتمكنوا من إخراج الدر، فشبّه تمكن الكلمات بسبب نظمها المعجز من استخراج المعاني منها يتمكن [البحر بالدر]* من استخراج الدر واللؤلؤ منه.

ويجوز أن يراد بناعوس البحر: رسول الله ﷺ على سبيل الاستعارة، على أنه من الجائز أن يكون الناعوس حقيقة في القاموس، وكانت لغة غريبة خفي مكانها فلم تنقل نقلاً فاشياً.

الفصل الثاني

خال

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «انطلقت» أي سافرت وهاجرت أوطاني.

قوله: «من فيه إلى في» من للابتداء، أي الحديث الذي أرويه انتقل من فيه إلى في لم يكن بيننا واسطة.

قوله: «في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ» مع: يعني صلح الحديبية.

و«دحية» بكسر الدال وفتحها.

و«عظيم بصرى» أميرها.

و«هرقل» بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف.

قال العلماء: وإنما سأل قريب النسب لأنه أعلم بحاله وبعده من أن يكذب في نسبه، ثم

* كذا في «ط» و«ك» وفي القاموس: بحر الرجل فهو بحر، إذا اجتهد في العدو طالبا، أو مطلوباً. ١. هـ فعلى هذا يكون المعنى العالم بالدر الماهر باستخراجه، والله أعلم.

إذ جيءَ بكتابٍ من النبي ﷺ إلى هرقل: قال: وكانَ دحيةُ الكلبيُّ جاء به فدفعه إلى عظيمٍ بصرى، فدفعه عظيمُ بصرى إلى هرقل، فقال هرقل: هل هنا أحدٌ من قومِ هذا الرجلِ الذي يزعمُ أنه نبيٌّ؟ قالوا: نعم، فدُعيتُ في نَفَرٍ من قريش، فدخلنا على هرقل، فأجلسنا بينَ يديه، فقال: أيكم أقربُ نسباً من هذا الرجلِ الذي يزعمُ أنه نبيٌّ، قال أبو سفيان: فقلتُ: أنا، فأجلسوني بينَ يديه، وأجلسوا أصحابي خلفي، ثم دعا بترجمانه فقال: قُلْ لهم: إني سائلٌ هذا عن هذا الرجلِ الذي يزعمُ أنه نبيٌّ، فإن كذبتني فكذبوه. قال أبو سفيان: وإيمُ الله لولا مخافةُ أن يُؤثرَ عليَّ الكذبُ لكذبتُهُ، ثم قال لترجمانه: سلهُ كيف حسبه فيكم؟ قال: قلتُ: هو فينا ذو حسب. قال: فهل كانَ من آبائه من ملكٍ؟ قلتُ: لا. قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذبِ قبلَ أن يقولَ ما قال؟ قلتُ: لا. قال: ومن يتبعه؟ أشرافُ الناسِ أم ضِعفاؤهم؟ قال: قلتُ: بل

أكد ذلك فقال لأصحابه: «إن كذبتني فكذبوه» أي لاستحيوا منه، وإنما اجلس أصحابه خلفه ليكون أهون عليهم في تكذيبه إن كذب.

و«الترجمان» بضم التاء وفتحها والفتح أفصح، وهو المعبر عن لغة أخرى.

و«لولا مخافة أن يؤثر على» معناه لولا خوف أن ينقلوا عن الكذب إلى قومي ويتحدثوا به لكذبت عليه لبغضى إياه، وإنما عداه بعلی لتضمن معنى المضرة، أي: كذب يكون على لا لى. وفى هذا بيان أن الكذب قبيح فى الجاهلية كما هو قبيح فى الإسلام.

قوله: «ومن يتبعه؟» وفى الحميدى وجامع الأصول: فهل يتبعه؟ وأم هنا متصلة، وفى وقوعها قرينة «هل» إشكال، لأن هل تستدعى السؤال عن حصول الجملة، وأم المتصلة تستدعى حصولها لكن السؤال بها عن تمين أحد المعنيين مسنداً ومسنداً إليه، والظاهر ما فى صحيح مسلم وشرحه والمشكاة ومن يتبعه فتكون همزة الاستفهام مقدرة فى قوله: «أشراف الناس» فسأل أولاً مجملاً، ثم سأل ثانياً مفصلاً.

و«السخط» بفتح السين كراهة الشيء وعدم الرضى به.

و«السجال» بكسر السين من المساجلة، وأصله من السجل وهو الدلو، لأن لكل واحد من الواردين دلو كما مثل ما للأخر، ولكل واحد منهم يوم فى الاستسقاء، ومعناه هاهنا أن الحرب دلو نارة له وتارة عليه.

وقوله: «ونحن منه فى هذه المدة» يعنى مدة الهدنة والصلح الذى جرى يوم الحديبية.

ضعفاؤهم: قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: لا: بل يزدون. قال: هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سَخَطَ له؟ قال: قلت: لا. قال: فهل قاتلتموه؟ قلت: نعم. قال: فكيف كان قتالكم إياه؟ قال: قلت: يكون الحربُ بيننا وبينه سجالا، يصيبُ منا ونصيبُ منه. قال: فهل يغدر؟ قلت: لا ونحنُ منه في هذه المدة، لاندري ما هو صانعُ فيها؟ قال: والله ما مكنتني من كلمة أدخلُ فيها شيئا غيرَ هذه قال: فهل قال هذا القولَ أحدٌ قبله؟ قلت: لا. ثم قال لترجمانه: قل له: إني سألتك عن حسبه فيكم، فزعمتَ أنه فيكم ذو حسب، وكذلك الرسل تبعثُ في أحساب قومها. وسألتك هل كانَ في آباءه ملكٌ؟ فزعمتَ أن لا، فقلتُ: لو كانَ من آباءه ملكٌ قلتُ: رجلٌ يطلبُ ملكَ آباءه. وسألتك عن أتباعه اضعفاؤهم أم أشرافهم؟ فقلتُ: بل ضعفاؤهم، وهم أتباعُ الرسل. وسألتك: هل تهمونه بالكذب قبل أن يقولَ ما قال؟ فزعمتَ أن لا، فعرفتُ أنه لم يكن ليدعَ الكذبَ على الناسِ ثم يذهبَ فيكذب على الله. وسألتك: هل يرتدُّ أحدٌ منهم عن دينه بعد أن يدخلَ فيه سَخَطَ

قوله: «تبعث في أنساب قومها» من باب التجريد، أي يبعث ذا حسب، وهي كقولك: في البيضة عشرون رطلا من الحديد، وهي في نفسها هنا المقدر.

قوله: «لم يكن ليدع الكذب» ليدع. ليرك، واللام تأكيد للجدد، المعنى لم يصح ولم يستقم أن يترك رسول الله ﷺ الكذب على الناس قبل أن يظهر رسالته ثم بعد إظهاره الرسالة يكذب على الله تعالى، هنا بعيد، ونحوه قوله تعالى: ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم﴾ (١) أي محال أن يعذبهم وأنت فيهم.

وثم في الحديث استيعابية كقوله تعالى: ﴿ثم أنتم تمترون﴾ (٢).

مع: والحكمة في ذلك أنه أبعد من انتحاله الباطل وأقرب إلى انقياد الناس له.

وأما قوله: «ضعفاؤهم وهم أتباع الرسل» فلكون الأشراف يأنفون من تقدم مثلهم عليهم، والضعفاء لا يأنفون فيسارعون إلى الانقياد وأتباع الحق.

وأما سؤاله عن الردة فلأن من دخل على بصيرة في أمر محقق لا يرجع عنه، بخلاف من دخل في الأباطيل.

(١) الأنفال: ٣٣.

(٢) الأنعام: ٢.

له؟ فرعمت أن لا، وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشته القلوب وسألتك هل يزيدون أم ينقصون؟ فرعمت أنهم يزيدون، وكذلك الإيمان حتى يتم. وسألتك هل قاتلتُموه؟ فرعمت أنكم قاتلتُموه، فتكون الحرب بينكم وبينه سجالا ينالُ منكم وتنالون منه، وكذلك الرسلُ تبلى، ثم تكونُ لها العاقبة. وسألتك هل يغدر. فرعمت أنه لا يغدر، وكذلك الرسل لا تغدر، وسألتك هل قال هذا القول أحدٌ قبلك؟ فرعمت أن لا، فقلتُ: لو كان قال هذا القول أحدٌ قبلك، قلتُ: رجلٌ ائتم بقول قيل قبلك قال: ثم قال: بما يأمرُكم؟ قلنا: يأمرنا بالصلاة، والزكاة، والصلة، والعفاف قال: إن يكُ ماتقولُ حقاً فإنه نبيٌّ، وقد كنتُ أعلم أنه خارجٌ، ولم أكن أظنه منكم، ولو أني أعلمُ أني أخلصُ إليه لأجبتُ لقاءه، ولو كنتُ عنده لغسلتُ عن قدميه، وليلبُغُنَّ ملكه ماتحت قدمي. ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقراه. متفق عليه.

وقد سبق تمام الحديث في «باب الكتاب إلى الكفار».

وأما سؤاله عن الغدر فلان من طلب حظ الدنيا لايبالي بالغدر وغيره مما يتوصل به إلى ذلك، ومن طلب الآخرة لم يرتكب غدرًا ولاغيره من القبايح. وبشاشة اللقاء: الفرح بالمرئي والانبساط إليه والانس به. «وكذلك الرسل تبلى» يعني يتلهم في ذلك ليعظم أجرهم بكثرة صبرهم وبذل وسعهم في طاعة الله تعالى.

والصلة: صلة الأرحام وكل ما أمر الله تعالى به أن يوصل.
والعفاف: الكف عن المحارم.

قال العلماء: وقول هرقل: «إن يك ماتقول حقاً فإنه نبي..» أخذه من الكتب القديمة، ففي التوراة هذا ونحوه من علامات رسول الله ﷺ فعرفه بالعلامات، وأما الدليل القاطع على النبوة فهو المعجزة الظاهرة المخارقة للعادة، هكنا قاله المازري.
قوله: «أخلص إليه» أي أصل إليه.

نه: يقال: خلص فلان إلى فلان، أي وصل إليه.

مح: لأعذر له في هذا لأنه قد عرف صدق النبي ﷺ، وإنما شح في الملك ورغب في الرئاسة فآثرها على الإسلام، وقد جاء ذلك مصرحاً به في صحيح البخاري، ولو أراد الله هدايته لوفقه كما وفق النجاشي ومارث عنه الرقاسة - والله أعلم.

(٦) باب في المعراج

باب في المعراج

العروج: هو الذهاب في صعود، قال: ﴿تمرج الملائكة والروح﴾ (١).

والمعراج: بالكسر شبه السلم مفعال من العروج والصعود كأنه آلة له.
وليلة المعراج سميت لصعود النبي ﷺ فيها.

مع: قال القاضي عياض: اختلف الناس في الإسراء برسول الله ﷺ:
فقيل: إنما كان جميع ذلك في المنام.

والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين
والمتكلمين: أنه أسرى بجسده ﷺ فمن طالعتها وبحث عنها فلا يعدل عن ظاهرها لإبدليل،
ولا استحالة في حملها عليه فيحتاج إلى تأويل.

وقيل: ذلك قبل أن يوحى إليه، وهو غلط ولم يوافق عليه، فإن الإسراء أقل ما قيل فيه: إنه
كان بعد مبعثه ﷺ بخمسة عشر شهراً.

وقال الحريري: كان ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة.

وقال الزهري: كان ذلك بعد مبعثه بخمس سنين.

وقال ابن إسحاق: أسرى به ﷺ وقد فشا الإسلام بمكة.

وأشبه هذه الأقوال قول الزهري وابن إسحاق.

وقد أجمعوا على أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء فكيف يكون هذا قبل الوحي إليه.

وأما قوله في رواية شريك: «وهو نائم» وفي الرواية الأخرى: «بيناً أنا عند البيت بين النائم
واليقظان» فقد يحتج بها من يجعلها رؤيا نوم، ولا حاجة فيه إذ قد يكون ذلك حاله أول وصول
الملك إليه، وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها.

وقال محيي السنة في المعالم: والاكثرون على أنه صلوات الله عليه أسرى بجسده في
اليقظة، وتواترت الأخبار الصحيحة على ذلك.

أقول: وقد روينا عن البخاري والترمذي عن ابن عباس رضی الله عنهما في قوله
تعالى: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس﴾ (٢) قال: وهي رؤيا عين أريها رسول
الله ﷺ ليلة أسرى به إلى بيت المقدس.

(١) المعارج: ٤.

(٢) الإسراء: ٦٠.

الفصل الأول

٥٨٦٢- * عن قتادة، عن أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة، أن نبي الله ﷺ حدثهم عن ليلة أسري به: «بينما أنا في الحطيم - وربما قال في الحجر - مضطجعاً إذ

وفي مسند الإمام أحمد بن حنبل عن ابن عباس قال: شيء أريه النبي ﷺ في اليقظة رآه بعينه حين ذهب إلى بيت المقدس، ولأنه قد أنكرته قريش وارتدت جماعة ممن كانوا أسلموا حين سمعوه، وإنما تنكر إذا كانت في اليقظة فإن الرؤيا لا ينكر منها ما هو أبعد من ذلك، على أن الحق أن المعراج مرتان مرة في النوم وأخرى باليقظة.

قال محيي السنة: رؤيا أراه الله قبل الوحي بليل قول من قال: " فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في اليقظة بعد الوحي قبل الهجرة بسنة تحقيقاً لرؤياه، كما أنه رأى فتح مكة في المنام سنة ست من الهجرة، ثم كان تحققه سنة ثمان، وعن بعض المحققين أن الأرواح مأخوذة من أنوار الكمال والجلال وهي بالنسبة إلى الأبدان بمنزلة قرص الشمس بالنسبة إلى هذا العالم، وكما أن كل جسم يصل إليه نور الشمس تتبدل ظلماته بالأضواء فكذلك كل عضو وصل إليه نور الروح انقلب حاله من الموت إلى الحياة.

قالوا: الأرواح أربعة أقسام: "الاول: الأرواح المكندة بالصفات البشرية، وهي أرواح العوام غلبتها القوى الحيوانية لاتقبل العروج.

والثاني: الأرواح التي لها كمال القوة النظرية للبدن باكتساب العلوم وهذه أرواح العلماء.

والثالث: الأرواح التي لها كمال القوة المدبرة للبدن باكتساب الأخلاق الحميدة، وهذه أرواح المتراضين إذا كسروا قوى أبدانهم بالارتياض والمجاهدة.

والرابع: الأرواح التي حصل لها كمال القوتين وهذه غاية الأرواح البشرية وهي للأنبياء والصديقين، فلما ازداد قوة أرواحهم ازداد ارتفاع أبدانهم عن الأرض، ولهذا لما كان الأنبياء صلوات الله عليهم قويت فيهم هذه الأرواح عرج بهم إلى السماء، وأكملهم قوة نبينا ﷺ فخرج به إلى قاب قوسين أو أدنى.

الفصل الأول

الحديث الاول عن قتادة:

قوله: «أسرى به» صفة ليلة، أى أسرى به فيها، ونحوه في التقدير قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ (١) لاتجزى صفة «يومًا» أى لا تجزى فيه نفس.

قوله: «أنا في الحطيم» قض: الحطيم قيل: هو الحجر سمي حجرًا لأنه حجر عنه بحيطانه،

(١) البقرة: ٤٨.

أتاني آت، فشق ما بين هذه إلى هذه « يعني من ثغرة نحره إلى شعرته «فاستخرج قلبي، ثم أتيت بطست من ذهب مملوء إيماناً، فغسل قلبي، ثم حُشي، ثم أُعيد» وفي رواية: «ثم غُسل البطن بماء رمزم، ثم ملئ إيماناً وحكمة» ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار، أبيض يُقال له: البراق، يضع خطوه عند أقصى طرفه، فحملت عليه، فانطلق بي جبريلُ حتى أتى السماء الدنيا، فامسّته، قيل: من هذا؟ قال: جبريلُ. قيل: ومن معك؟ قال: محمدٌ، قيل: وقد أُرسلَ إليه. قال: نعم قيل:

وحطيمًا لأنه حطم جداره عن مساواة الكعبة، وعليه ظاهر قوله: «بينما أنا في الحطيم» وربما قال: في الحجر، فلعله ﷺ حكى لهم قصة المعراج مرات، فعبّر بالحطيم ثارة وبالحجر أخرى. وقيل: الحطيم غير الحجر وهو ما بين المقام إلى الباب، وقيل: ما بين الركن والمقام والرمزم والحجر، والراوى شك في أنه سمع في الحطيم أو في الحجر. قوله: «إلى شعرته» نه: الشعرة بالكسر العانة، منبت شعرها.

تو: ماذكر في الحديث من شق النحر واستخراج القلب ومايجرى مجراه فإن السبيل في ذلك التسليم دون التعرض بصرفه إلى وجه يتقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمعقول تبرؤا مما يتوهم أنه محال، ونحن- بحمد الله- لانرى العدول عن الحقيقة إلى المجاز في خبر الصادق عن الأمر المحال به عن القدرة.

قوله: مملوء إيماناً قض: لعلمه من باب التمثيل، ومثل له المعاني كما تمثل له أرواح الأنبياء الناجزة بالصور التي كانوا عليها.

قوله: «عند أقصى طرفه» أى أن البراق يضع خطوه عند غاية نظره لغاية سرعته في مشيه، سمي براقًا لبريق لونه وسرعة سيره كبرق السحاب.

مح: قالوا: هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله ﷺ ليلة الإسراء. قال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحرير: هي دابة كانت الأنبياء صلوات الله عليهم يركبونها، وهذا الذى قال يحتاج إلى نقل صحيح.

أقول: لعلمهم حسبوا ذلك من قوله في حديث آخر: «فربطته بالحلقة التى تربط بها الأنبياء» أى ربطت البراق بالحلقة، وأظهر منه حديث أنس في الفصل الثانى قول جبريل للبراق: «فما ركبك أحد أكرم على الله منه».

قوله: «وقد أرسل إليه» الراو للعطف، وحرف الاستثناء مقدر، أى أطلب وأرسل إليه؟. مح: وفي رواية أخرى: «وقد بعث إليه» أى بعث إليه للإسراء وصعود السموات، وليس

مرحباً به، فنعم المجيء جاء، ففتح فلماً خلصت، فإذا فيها آدم، فقال: هذا أبوك آدم، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد السلام، ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح؛ ثم صعدى حتى أتى السماء الثانية، فاستفتح قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، قيل: مرحباً به، فنعم المجيء جاء، ففتح. فلما خلصت إذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة، قال: هذا يحيى وهذا عيسى فسلم عليهما، فسلمت فرداً، ثم قال: مرحباً بالاخ الصالح والنبى الصالح. ثم صعد بى إلى السماء الثالثة، فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به، فنعم المجيء جاء، ففتح، فلماً خلصت إذا يوسف، قال: هذا يوسف، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد. ثم قال: مرحباً بالاخ الصالح والنبى الصالح؛ ثم صعد بى حتى أتى السماء الرابعة، فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال:

مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة فإن ذلك لا يخفى على الملائكة إلى هذه المدة، وهذا هو الصحيح. قال القاضى عياض: وفى هذا أن للسما أبرأياً حقيقة وحفظه موكلين بها وفيه إثبات الاستئذان وأنه مما ينبغى أن يقال أنا ريد مثلاً.

قضى: أي أرسل إليه للعروج، وقيل: معناه أوحى إليه وبعث نبياً، والاول اظهر، لان امر نبوته كان مشهوراً فى الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها وأوفق للاستفتاح والاستئذان، ولذلك تكرر معه، وتحت هذه الكلمات ونظايرها أسرار يتفطن لها من فتحت بصيرته واشتعلت قريحته.

وقيل: كان سؤالهم للاستعجاب بما أنعم الله عليه، أو للاستبشار بعروجه إليه، إذا كان من البين عندهم أن أحداً من البشر لا يترقى إلى أسباب السموات من غير أن يأذن الله له ويأمر ملائكته بإصعاده، فإن جبريل لا يصعد بمن لم يرسل إليه، ولا يستفتح له أبواب السماء.

تو: وأمر بالتسليم عليهم لانه كان عابراً عليهم، وكان فى حكم القيام وكانوا فى حكم القعود، والقائم يسلم على القاعد وإن كان أفضل منه، وكيف لا؟ والحديث دل على أنه أعلى رتبة وأقوى حالاً وأتم رؤية وعروجاً، ورؤيته الأنبياء فى السموات وفى بيت المقدس حيث أمهم يحمل على رؤية روحانيتهم الممثلة بصورهم التى كانوا عليها، غير عيسى عليه الصلاة والسلام فإن رؤيته محتملة للأميرين أو أحدهما، وإن ما ذكره من بكاء موسى عليه الصلاة والسلام فإنه يحمل على الرقة لقرمه والشفقة عليهم حيث لم يتفغروا بمتابعته انتفاع هذه الأمة بمتابعة نبيهم،

محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء، ففتح، فلما خلصت فإذا إدريس، فقال: هذا إدريس، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد، ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح؛ ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة، فاستفتح، قيل: من هذا. قال: جبريل قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء، ففتح، فلما خلصت، فإذا هارون، قال: هذا هارون فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد، ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح؛ ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة، فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قال: مرحباً به فنعم المجيء جاء، فلما خلصت فإذا موسى، قال: هذا موسى، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد، ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح، فلما جاوزت بكى، قيل: مايكيك؟ قال: أبكى لأن غلاماً بُعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي، ثم صعد بي إلى السماء السابعة، فاستفتح جبريل، قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد.

ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم، ولا يصح أن يحمل إلا على هذا الوجه أو ما يضاهاه ذلك، فإن الحسد في ذلك العالم منزوع من عوام المؤمنين فضلاً على من اختاره الله لرسالته واصطفاه لمكالمته.

وقوله: «لأن غلاماً بُعث بعدى» لم يرد بذلك استصغار شأنه، فإن الغلام قد يطلق ويراد به القوي الطرى الشباب، والمراد منه استصغار مدته مع استكثار فضائله واستتمام سواد أمته.

قوله: «فنعم المجيء جاء» مظهر: المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره: جاء فنعم المجيء مجيئه.

قال المالكى: في قول الملك: «نعم المجيء جاء» شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول والصفة عن الموصوف في باب «نعم» لأنها تحتاج إلى فاعل عن المجيء وإلى مخصص بمعناها، وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها، وهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء، والتقدير: نعم المجيء الذى جاء، أو: نعم المجيء مجيء جاء، وكونه موصولاً أجود لأنه مخبر عنه، وكون المخبر عنه معرفة أولى من كونه نكرة.

قيل: وقد بُعث إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحبا به فنعم المجيء جاء، فلما خلصت، فإذا إبراهيم، قال: هذا أبوك إبراهيم، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد السلام. ثم قال: مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح، ثم رُفعتُ إلى سدرة المنتهى، فإذا نَبَقها مثل قلال هجر، وإذا ورقُها مثل آذان الفيلة، قال: هذا سدرة المنتهى، فإذا أربعةُ أنهار: نهران باطنان ونهران ظاهران قلت: ماهذان يا جبريل؟ قال: أمَّا الباطنان فنهران في الجنة، وأمَّا الظاهران فالنيل والفرات، ثم رُفع لي البيت المعمور، ثم أُتيْتُ بإناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل، فأخذت اللبن، فقال: هي الفطرة أنت عليها وأمتك، ثم فُرضتُ على الصلاة خمسين صلاة كل يوم، فرجعتُ فمررتُ على موسى، فقال: بما أمرت؟ قلتُ: أمرتُ بخمسين صلاة كل يوم. قال: إن أمتك: لا تستطعُ خمسين صلاة كل يوم، وإني والله قد جربتُ الناس قبلك، وعالجتُ بني

قوله: «ثم رفعت إلى سدرة المنتهى» تو: الرفع تقريظ الشيء، وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وفرش مرفوعة﴾ (١) أى مقربة لهم، وكأنه أراد سدرة المنتهى استبينت له نعمتها كل الاستبانة حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشيء المقرب إليه، وفي معناه: «رفع لي البيت المعمور» و«رفع لي بيت المقدس».

مح: سميت «سدرة المنتهى» لأن علم الملائكة ينتهى إليها، ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ.

وحكى عن عبدالله بن مسعود أنها سميت بذلك لأنه ينتهى إليها، ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تبارك وتعالى.

قوله: «فإذا نبَقها» تو: النبق بكسر الباء حمل السدر ويخفف أيضاً، الواحدة نبقة.

قوله: «نهران باطنان» مح: قال مقاتل: الباطنان هو السلسيل والكوثر، والظاهران النيل والفرات، يخرجان من أصلها ثم يسيران حيث أراد الله تعالى، ثم يخرجان من الأرض ويسيران فيها، وهذا لا يمنعه شرع ولا عقل وهذا ظاهر الحديث فوجب التصير إليه.

قوله: «وعالجت بني إسرائيل» تو: أي مارسهم ولقيت الشدة فيما أردت منهم من الطاعة، والمعالجة مثل المزاول والمحاولة.

إسرائيل أشدَّ المعالجة، فارجعْ إلى ربِّكَ فسَّلهُ التخفيفَ لامتك، فرجعتُ فوضَّعَ عني عشرا، فرجعت إلى موسى فقال مثله، فرجعت فوضَّعَ عني عشرا، فرجعت إلى موسى فقال مثله، موسى فقال مثله، فرجعت فوضَّعَ عني عشرا، فأمرت بعشر صلوات كل يوم، فرجعت إلى موسى فقال مثله، فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم فرجعت إلى موسى فقال: بما أمرت؟ قلت: أمرت بخمس صلوات كل يوم قال: إنَّ أمتكَ لا تستطيعُ خمسَ صلواتِ كلِّ يوم، وإنِّي قد جرَّبتُ النَّاسَ قبلكَ، وعالجتُ بني إسرائيل أشدَّ المعالجة، فارجعْ إلى ربِّكَ فسَّلهُ التَّخْفِيفَ لَأَمَّتِكَ، قال: سألتُ ربِّي حتى استحييتُ؛ ولكنني أرضى وأسلم. قال: فلما جاورتُ، نادى منادٍ، أمضيتُ فريضتي وخففتُ عن عبادي». متفق عليه.

٥٨٦٣- وعن ثابت البناني، عن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «أتيتُ بالبراق، وهو دابةٌ أبيض طویل، فوق الحمار ودون البغل، يقع حافره عند منتهى طرفه، فركبته حتى أتيتُ بيت المقدس، فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء» قال: «ثم دخلتُ المسجد فصليتُ فيه ركعتين، ثم خرجتُ فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن، فسألني عن أمتي الإسلام، فبكتُ بدموع، ثم قال: «لكن» أن تقع بين لامين متغايرين معنى فما وجهه هاهنا؟.

قلت: تقدير الكلام هنا: حتى استحييت فلا أرجع فإني إذا رجعت كنت غير راض ولا مسلم، ولكنني أرضى وأسلم.

خط: مراجعة النبي ﷺ في باب الصلاة كانت إنما جاءت بين رسولنا محمد وموسى صلوات الله عليهما، لأنهما عرفا أن الأمر الأول غير واجب قطعاً، فلو كان واجباً قطعاً لما صدرت منهما المراجعة، فصدور المراجعة دليل على أن ذلك غير واجب قطعاً، لأن ما كان واجباً قطعاً لا يقبل التخفيف.

وقيل: في الأول فرض خمسين، ثم رحم عباده ونسخها بخمس، كآية الرضاع وعدة المتوفى عنها زوجها، وفيه دليل على أنه يجوز نسخ الشيء قبل وقوعه.

الحديث الثاني عن ثابت:

قوله: «شطر الحسن» مظ: أي نصف الحسن، وقيل: البعض، لأن الشطر كما يراد به نصف الشيء قد يراد به بعضه مطلقاً.

من لبن، فاخترت اللبن، فقال جبريل: اخترت الفطرة، ثم عُرِج بنا إلى السماء. وساق مثل معناه. قال: «إذا أنا بآدم، فرحبَ بي ودعا لي بخير». وقال في السماء الثالثة: «إذا أنا بيوسف، إذا هو قد أعطى شطرَ الحسن، فرحبَ بي ودعا لي بخير». ولم يذكر بكاء موسى. وقال في السماء السابعة: «إذا أنا بإبراهيم مسنداً ظهره إلى البيت المعمور، وإذا هو يدخله كلَّ يوم سبعون ألف ملك، لا يعودون إليه، ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى، فإذا ورقها كأذان الفيلة، وإذا ثمرها كالقلال، فلما غشيها من أمر الله ماغشى تغيرت، فما أحدٌ من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها، وأوحى إليّ ما أوحى، ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة. فنزلت إلى موسى، فقال: ما فرض ربك على أمتك؟ قلت: خمسين صلاة في كل يوم وليلة قال: ارجع إلى ربك فسكُ التخفيف، فإن أمتك لاتطبق ذلك، فلاني بلوت بني

أقول: وقد يراد به الجهة أيضاً، نحو قوله تعالى: ﴿فَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (١) أى إلى جهة من الحسن ومسحة منه، كما يقال: عليه مسحة ملك ومسحة جمال، أى: أثر ظاهر، ولا يقال ذلك إلا فى المدح.

وقوله: «إذا هو قد أعطي» بدل من الأول فى معنى بدل الاشتمال.

قوله: «مسنداً» منصوب على الحال فى صحيح مسلم وشرحه وشرح السنة، وفى المصابيح مرفوع وهو على حذف المبتدأ.

وقوله: «لا يعودون إليه» الضمير المجرور فيه عائد إلى البيت المعمور، أى يدخلون فيه ذاهبين غير عائدین أبداً لكثرتهم.

قوله: «فلما غشيها من أمر الله ماغشى» قيل فراش من ذهب.

قض: ولعله مثل ماينشى الأنوار التى تتبع منها ويتساقط على موقعها بالفراش، وجعلها من الذهب لصفاتها وإضاءتها فى نفسها.

قوله: «بين ربي وبين موسى» مح: معناه بين الموضع الذى ناجيته فيه أولاً فناجيته فيه ثانياً، وبين موضع ملاقات موسى أولاً.

قوله: «إنهن خمس» الضمير فيه مبهم يفسره الخبر كقوله:

هى النفس ما حملتها تحمله.

إسرائيل وخبرتهم قال: «فرجعتُ إلى ربي، فقلت: ياربُّ! خفف على أمتي، فحطَّ عني خمساً، فرجعتُ إلى موسى، فقلت: حطَّ عني خمساً. قال: إن أمتك لا تطيق ذلك، فارجع إلى ربك فسكُّه التخفيف». قال: «فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى، حتى قال: يامحمَّد! إنهن خمسُ صلوات كلِّ يومٍ وليلة، لكل صلاة عشر، فذلك خمسون صلاة، من همَّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فإن عملها كتبت له عشرًا، ومن همَّ بسئة فلم يعملها لم تكتب له شيئاً فإن عملها كتبت له سيئة واحدة» قال: «فنزلتُ حتى انتهيتُ إلى موسى فأخبرته فقال: ارجع إلى ربك فسكُّه التخفيف» فقال رسول الله ﷺ: «فقلت: قد رجعتُ إلى ربي حتى استحييتُ منه». رواه مسلم.

٥٨٦٤- وعن ابن شهاب، عن أنس، قال: كان أبوذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال: «فرج عني سقف بيتي، وأنا بمكة، فنزل جبريل، ففرج صدري، ثم غسله بماء زمزم، ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً. فأفرغه في صدري، ثم أطبقه. ثم أخذ بيدي. فخرج بي إلى السماء فلما جئت إلى السماء الدنيا. قال جبريل لخازن السماء: افتح. قال من هذا؟ قال: جبريل قال هل معك أحد؟ قال: نعم معي محمدٌ ﷺ. فقال أرسل إليه؟ قال: نعم، فلما فُتح علونا السماء الدنيا، إذا رجلٌ

قوله: «كتبت له حسنة» كتب معنى على المفعول، والضمير فيه راجع إلى قوله: «بحسنة» وحسنة وضعت موضع المصدر، أى كتبت الحسنة كتابة واحدة، وكذا عشرًا، وكذا شيئاً منصوبان على المصدر، كذا فى مسلم وجامع الأصول وشرح السنة، وفى بعض نسخ المصابيح:

«حسنة وعشر» مرفوعان وهو غلط من الناسخ.

الحديث الثالث عن ابن شهاب:

قوله: «فرج عني سقف بيتي» فإن قيل: قد روى أنس فى حديث المعراج عن مالك بن حصعة عن النبي ﷺ: «بينما أنا فى الحطيم» أو «فى الحجر» وفى هذا الحديث قال: «فرج عني سقف بيتي؟».

قلت: كان لرسول الله ﷺ معراجان أحدهما حال اليقظة على مارواه مالك، والثانى: فى النوم.

ولعله ﷺ أراد ببني بيت أم هانئ، إذ روى أيضاً الإسراء منه، فأضافه إلى نفسه تارة لأنه ساكنه، وإليها أخرى لأنها صاحبه.

قاعدهً، على يمينه أسودةً، وعلى يساره أسودةً إذا نظر قبلَ يمينه ضحكك، وإذا نظر قبلَ شماله بكى فقال مرحباً بالنبى الصّالح والابن الصّالح.، قلت: لجبريل: من هذا؟ قال: هذا آدم هذه الأسودة عن يمينه وعن شماله نَسَمُ بنيه، فأهلُ اليمين منهم أهلُ الجنّة، والأسودة التي عن شماله أهلُ النار، فإذا نظر عن يمينه ضحكك. وإذا نظر قبلَ شماله بكى، حتى عَرَجَ بي إلى السماء الثانية، فقال لخازنها: افتح فقال له خازنها مثْلُ ما قال الأولُ قال أنس: فذكر أنه وجد في السموات آدم، وإدريس، وموسى وعيسى، وإبراهيم، ولم يثبت كيف منازلهم، غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا، وإبراهيم في السماء السادسة. قال ابن شهاب: فأخبرني ابنُ حزم أن ابن عباس وأبا حبة الأنصاري كانا يقولان: قال النبي ﷺ: «ثم عرج بي، حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام» وقال ابن حزم وأنس: قال النبي ﷺ: «ففرض الله على أمتي خمسين صلاة فرجعت بذلك، حتى مررت على موسى فقال: ما فرض الله

قوله: «وأباحية الأنصاري» بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة، كذا في شرح السنة، وفي المصابيح: بالياء.

مع: بالحاء المهملة والباء الموحدة هكذا ضبطناه هنا، وفي ضبطه واسمه اختلاف، قيل: حبة بالياء المثناة تحت، وقيل: بالنون، والأصح ما ذكرناه، وقد اختلف في اسمه فقيل: عامر، وقيل: مالك، وقيل: ثابت.

قوله: «ظهرت لمستوى» مع: أي علوت، والمستوى يفتح الواو، وقال الخطابي: المراد به المصعد، وقيل: المكان المستوى.

و«صريف الأقلام» بالصاد المهملة صوت ماتكبه الملائكة من أقضية الله تعالى ووحيه، وما ينسخونه من اللوح المحفوظ، أو ما شاء الله تعالى من ذلك أن يكتب ويرفع لما أراد الله من أمره وتدبيره.

قال القاضي: هذا حجة لمذهب أهل السنة في الإيمان بصحة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله تعالى من اللوح المحفوظ بالأقلام التي هو تعالى يعلم كيفيتها على ما جاءت به الآيات، لكن كيفية ذلك وصورته مما لا يعلمه إلا الله تعالى، وما يتناول هذا ويحيله عن ظاهره إلا ضعيف النظر والإيمان إذ جاءت به الشريعة ودلائل العقول لاتحيله.

«تو» قوله: «لمستوى» اللام فيه للعة، أي علوت لاستعلاء مستوى، أو لرؤيته أو لمطالعة، ويحتمل أن يكون متعلقاً بالمصدر، أي ظهرت ظهوراً لمستوى، ويحتمل أن يكون بمعنى إلى،

لك على أمتك؟ قلت: فرض خمسين صلاة قال: فارجع إلى ربك، فإن أمتك لاتطبق فراجعت، فوضع شطرها فرجعت إلى موسى، فقلت: وضع شطرها، فقال: راجع ربك فإن أمتك لاتطبق ذلك، فراجعت؛ فقال: هي خمس وهي خمسون، لا يبدل القول لدي، فرجعت إلى موسى فقال: راجع ربك فقلت: استحييت من ربي، ثم انطلق بي حتى انتهى بي إلى سدره المنتهى، وغشيتها ألوان لأدري ماهي؟ ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جناذب اللؤلؤ، وإذا ترابها المسك متفق عليه.

٥٨٦٥- وعن عبد الله، قال: لما أسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سدره المنتهى، وهي في السماء السادسة إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها،

قال الله تعالى: ﴿أوحى لها﴾^(١) أي إليها، والمعنى أني إنما قمت مقامًا بلغت فيه من رفعة المحل إلى حيث طلعت على الكواكب وظهر لى ما يرد من أمر الله وتبليبه في خلقه، وهذا والله هو المنتهى الذي لا تقدم فيه لأحد عليه.

أقول: لام الغرض وإلى الغاية يلتقيان في المعنى.

الكشاف^(٢) في قوله تعالى: ﴿كل يجري إلى أجل مسمى﴾^(٣) فإن قلت: يجري لأجل مسمى ويجري إلى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين؟

قلت: كلا، ولا يسلك هذه الطريقة إلا بليد الطبع ضيق الطعن، ولكن المعنيين - أعنى: الانتهاء والاختصاص - كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض، لأن قولك: «يجري إلى أجل مسمى» معناه يبلغه وينتهى إليه، وقولك: «يجري لأجل مسمى» يريد يجري لإدراك أجل مسمى. وقوله: «لا يبدل القول لدى» يحتمل أن يراد أني ساويت بين الخمس والخمسين في الثواب وهذا القول غير مبدل، أوجعلت الخمسين خمسًا ولا تبدل فيه.

وقوله: «استحييت من ربي» لا يناسب المعنى الثاني.

والجناذب جمع جنبة وهي القبة.

الحديث الرابع عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه:

قوله: «في السماء السادسة» هكذا هو في جامع الأصول.

قال القاضي عياض: كونها في السماء السابعة هو الأصح وقول الأكثرين، وهو الذي يقتضيه المعنى وتسميتها بالمنتهى.

(١) الزلزلة: ٥

(٢) الكشاف: ٢٢٧/٤

(٣) لقمان: ٢٩.

والبها يتتهى مأهبطُ به من فوقها فيقبضُ منها، قال: ﴿إذ يغشى السدرة ما يغشى﴾^(١). قال: فراشٌ من ذهب، قال: فأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطى الصلوات الخمس، وأعطى خواتيم سورة البقرة، وغُفر لمن لا يشرك بالله من أمته شيئاً المقححات. رواه مسلم.

قال الشيخ محيي الدين: ويمكن أن يجمع بينهما، فيكون أصلها في السادسة ومعظمها في السابعة، فقد علم أنها في نهاية من العظم.

وقد قال الخليل: السدرة في السماء السابعة وقد أظلت السموات والجنة.

وقد ذكر القاضي عياض أن مقتضى خروج النهرين الظاهرين النيل والفرات من أصل سدرة المنتهى أن يكون أصلها في الأرض، فإن سلم له هذا أمكن حمله على ما ذكرناه.

و«المقححات» بكسر الحاء الذنوب العظام والكبائر التي تهلك أصحابها وتوردهم النار.

والمراد بغفرانها أنه لا يخلد في النار بخلاف المشركين وليس المراد به لا يذب أصلاً، وقد علم من نصوص الشرع وإجماع أهل السنة إثبات عذاب العصاة من الموحدين.

قوله: «فيقبض منها» لعل القابض غير الصاعد بالأعمال من الملائكة وكذلك النازل.

قوله: «فراش من ذهب» فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا وبين قوله في غير هذا الحديث: «فغشيها ألوان لأدرى ماهي؟»^(٢).

قلت: قوله: «غشيها ألوان لأدرى ماهي» في موقع قوله: ﴿إذ يغشى السدرة ما يغشى﴾^(١) في إرادة الإبهام للتفخيم والتهويل وإن كان معلوماً كما في قوله تعالى: «فغشيهم من اليم ما غشيهم»^(٢) في حق فرعون، ثم قوله: «فراش من ذهب» بيان له.

قوله: «خواتيم سورة البقرة» تو: ليس معنى قوله: «أعطى» أنها أنزلت عليه، بل المعنى أنه استجيب له فيما لقن في الآيتين من قوله سبحانه «غفرانك ربنا»^(٣) إلى قوله «أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين»^(٤) ولمن يقوم بحقها من السائلين.

أقول: في كلامه إشعار بأن الإعطاء بعد الإنزال لأن المراد منه الاستجابة، والاستجابة مسبوبة بالطلب، والسورة منبئة والمعراج في مكة، ويمكن أن يقال: إن هذا من قبيل: «فأوحى إلى عبده ما أوحى»^(٥) والنزول بالمدينة من قبيل: «وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى»^(٦).

(٢) طه: ٧٨.

(١) النجم: ١٦.

(٣) البقرة: ٢٨٦.

(٦) النجم: ٤: ٥.

(٥) التجم: ١٠.

٥٨٦٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ «لقد رأيته في الحجر وقريش تسألني عن مسراي، فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها، فكربتُ كرباً ما كربتُ مثله، وفرغه الله لي أنظرُ إليه، ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم، وقد رأيته في جماعة من الأنبياء، فإذا موسى قائمٌ يصلي. فإذا رجلٌ ضربٌ جعد كأنه من رجال شنوءة، وإذا عيسى قائمٌ يصلي، أقربُ الناس به شبهاً عروة بن مسعود الثقفي، فإذا إبراهيم قائمٌ يصلي، أشبهُ الناس به صاحبكم - يعني نفسه - فحانت الصلاة فأممتهم، فلما فرغتُ من الصلاة، قال لي قائل: يا محمد هذا مالك خازنُ النارِ فسلم عليه، فالتفتُ إليه فبدأنى بالسلام» رواه مسلم.

وهذا الباب خال عن: الفصل الثاني

وإنما أوتر الإعطاء لما عبر عنهما بكنز تحت العرش، وروينا عن أحمد بن حنبل عن أبي فر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطهن نبي قبلي» وكان لنبينا ﷺ مع الله تعالى مقامان يخطبهما الأولون والآخرون. أحدهما في الدنيا ليلة المعراج، وثانيهما في العقبى وهو المقام المحمود، ولاهتم فيهما بشأن إلا بشأن هذه الأمة المرحومة.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «من بيت المقدس» مح: فيه لغتان: فتح الميم وإسكان القاف وكسر الدال المخففة، والثانية: ضم الميم وفتح القاف والدال المشددة، ولم أضبطهما.

قوله: «كرباً» كذا في المصاييح، وفي شرح صحيح مسلم «كربة».

مح: الضمير في «مثله» يعود إلى معنى الكربة وهو الغم والهَم، أو الشيء.

قال الجوهري: الكربة بالضم الغم الذي يأخذ النفس لشدة.

قوله: «فرغه الله لي» أي رفع حجاب بيت المقدس لي لأنظر إليه.

قوله: «قائم يصلي أشبه الناس» أخيار متعاقبة لإبراهيم.

قوله: «فأممتهم» مح: قال القاضي «عياض» فإن قيل: كيف رأى موسى عليه الصلاة والسلام يصلي، وأمَّ الأنبياء في بيت المقدس ووجدتهم على مراتبهم في السموات؟

والجواب: يحتمل أنه ﷺ رآهم وصلى بهم في بيت المقدس ثم صعدوا إلى السماء فوجدتهم فيها، وأن يكون اجتماعهم بهم وصلاته معهم بعد انصرافه ورجوعه عن سيرة المنتهى.

قوله: «فبدأنى بالسلام» إنما بدأ بالسلام ليزيل ما استشعر من الخوف منه، بخلاف سلامه على الأنبياء ابتداء كما سبق.

الفصل الثالث

٥٨٦٧- * عن جابر، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لما كذّبتني قريشُ قمتُ في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس، فطفقتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظرُ إليه» متفق عليه.

(٧) باب في المعجزات الفصل الأول

٥٨٦٨- * عن أنس بن مالك، أن أبا بكر الصديق [رضى الله عنه] قال: نظرت إلى أقدام المشركين على رموسنا ونحن في الغار، فقلت: يا رسول الله! لو أن أحدهم نظرَ إلى قدمه أبصرنا، فقال: «يا أبا بكر! ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟». متفق عليه.

باب في المعجزات

المعجزة: مأخوذة من المعجز الذي هو ضد القدرة، وفي التحقيق: المعجز فاعل المعجز في غيره وهو الله سبحانه وتعالى، وسميت دلالات صدق الأنبياء وإعلام الرسل معجزة لمعجز المرسل إليهم عن معارضتها بمثلها، ودخلت الهاء فيها إما للمبالغة كعلامة ونسابة، وإما أن تكون صفة لمحلوف كآية وعلامة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «ونحن في الغار» الغار نقب في أعلى ثور، وهو جبل يمين مكة على مسيرة ساعة. قيل: طلع المشركون فوق الغار فاشفق أبو بكر على رسول الله ﷺ وقال: إن تصب اليوم ذهب دين الله تعالى، فقال ﷺ: «وما ظنك باثنين الله ثالثهما» أي: جاعلها ثلاثة بضم نفسه تعالى إليهما في المعية المعنوية التي أشار إليها بقوله سبحانه وتعالى: ﴿إن الله معنا﴾ (١) وهو من قوله تعالى: ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار...﴾ (٢).

وروى أن النبي ﷺ قال: «اللهم اعم أبصارهم» فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون، قد أخذ الله بأبصارهم عنه.

فإن قلت: أي فرق بين هذا وبين قوله تعالى لموسى وهارون: ﴿لا تخافا إني معكما أسمع وأرى﴾ (٣).

(١) التوبة: ٤٠.

(٢) طه: ٤٦.

٥٨٦٩- وعن البراء بن عازب، عن أبيه، أنه قال لأبي بكر: يا أبا بكر! حدثني كيف صنعتُما حين سريت مع رسول الله ﷺ؟ قال: أسرينا ليلتنا ومن الغد، حتى قام قائم الظهيرة وخلا الطريق لا يمر فيه أحد، فرفعت لنا صخرة طويلة، لها ظل لم يأت عليها الشمس، فزلنا عندها، وسويت للنبي ﷺ مكانًا بيديّ ينأى عليه، ويسطت عليه فروة، وقلت: نم يا رسول الله! وأنا أنفض ماحولك، فنام وخرجت أنفض ماحوله، فإذا أنا براع مقبل. قلت: أفي غنمك لين؟ قال: نعم قلت: أفتحلب؟ قال: نعم فأخذ شاة فحلب في قعب كثة من لبن، ومعى إداوة حملتها للنبي ﷺ يرتوي. فيها يشرب

قلت: بينهما بون بعيد، لأن معنى قوله: «معكما» أي ناصركما وحافظكما من مضرة فرعون، ومعنى قوله: «الله ثالثهما» أي الله تعالى جاعلهما ثلاثة، فيكون تعالى أحد الثلاثة، وأن كل واحد منهم مشترك فيما له وعليه من النصرة والخلدان.

فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «الله ثالثهما». وبين قوله: «ثالثهما الله»؟.

قلت: لا يقدم ما تقدم هنا إلا لنكتة سرية فإن قوله: «الله ثالثهما» يفيد أنهما مختصان بأن الله ثالثهما وليس بثالث غيرهما، وفي عكسه يفيد أن الله تعالى ثالثهما لغيره، وكم بين العبارتين.

الحديث الثاني عن البراء رضى الله عنه:

قوله: «ومن الغد» أي بعضه، أي أسرينا ليلتنا وبعض الغد، وهو من وادى: «علفته» * تبنا وماء بارد» إذ الإسراء لا يكون إلا بالليل، وإنما ذكر «ليلتنا» ليدل به على أن الإسراء كان قد وقع طول الليلة.

وقوله: «قائم الظهيرة» نه: أي قيام الشمس وقت الزوال، من قولهم: قامت به دابته، أي وقفت، والمعنى أن الشمس إذا بلغت وسط السماء أبطلت حركة الظل إلى أن تزول فيحسب الناظر المتأمل أنها قد وقفت وهي سائرة لكن سيرها لا يظهر له أثر سريع كما يظهر قبل الزوال وبعده، فيقال لذلك الوقوف المشاهد: قام قائم الظهيرة.

قوله: «رفعت لنا صخرة» أي أظهرت، ومنه رفع الحديث وهو إذاعته وإظهاره.

قوله «لم يأت عليها الشمس» بحيث يذهب بظلمتها، يعني كان ظلها ممدودًا ثابتًا.

قوله: «وأنا أنفض ماحولك» نه: أي أحرك وأطراف هل أرى طلبًا، يقال: نفضت المكان واستنفضته إذا نظرت جميع ما فيه، والنفضة بفتح الفاء وسكونها والنفيضة قوم يبعثون متجسسين هل يرون عدوك أو خوفًا.

قوله: «في قعب» هو بفتح القاف قدح من خشب مقعر .

* سبق الإشارة إليها.

ويتوضأ، فأنبت النبي ﷺ فكرهت أن أوقظه، فوافقته حتى استيقظ، فصببت من الماء على اللبني حتى برد أسفله، فقلت: اشرب يا رسول الله: فشرب حتى رضيت، ثم قال: «ألم يأن للرحيل؟» قلت: بلى قال: فارتحلنا بعدما مالت الشمس، وأتبعنا سراقه ابن مالك، فقلت: أتينا يا رسول الله! فقال: «لا تحزن إن الله معنا» فدعا عليه النبي ﷺ، فارتطمت به فرسه إلى بطنها في جلد من الأرض فقال: إني أراكما دعوتما علي، فادعوا لي، فإله لكما أن أرد عنكما الطلب، فدعا له النبي ﷺ فنجا، فجعل

وقيل: الكبة من اللبني قدر حلبة، والكبة كل قليل جمعه من طعام أو لبن أو غير ذلك، والجمع كتب.

و«يرتوي فيها» رويت من الماء بالكسر وارتويت وترويت كله بمعنى.

أقول: فعلى هذا ينبغي أن يقال: «يرتوي منها» لا «فيها».

مع: يرتوي فيها يستقى فيها، يعني جعل القدرح آلة للرى والسقى، ومنه الراوية وهي الإبل التي يستقى عليها الماء.

وقوله: «يشرب ويتوضأ» مستأنفتان لبيان الاعتماد في السقى.

قوله: «فوافقته حتى استيقظ» قض: يعني وافقته في النوم، أو تأتيت به حتى استيقظ، وفي بعض نسخ البخاري، «حين استيقظ» أي وافق إتياني وقت استيقاظه، ويؤيده ما روى: فوافقته وقد استيقظ.

قوله: «فارتطمت به» أي ساخت قوائمها كما تسوخ في الوحل.

والجلد من الأرض الصلبة.

قوله: «أن أرد عنكما» شف: الجار محذوف تقديره: بأن أرد وقوله: «فإله لكما» حشو بينهما. ويمكن أن يقال: فإله مبتدأ، ولكما خبره، وقوله: «أن أرد» خبر ثان للمبتدأ.

وقال غيره: معناه فادعوا لي كيلا يرتطم فرسي على أن أترك طلبكما ولا أتبعكما بعد، ثم دعا لهما بقوله: «فإله لكما» أي الله حافظكما وناصركما حتى تبلغا بالسلامة إلى مقصدكما.

ويجوز أن يكون معناه: ادعوا لي حتى أنصرف عنكما، فإن الله قد تكفل بحفظكما عني وحسنني عن البلوغ إليكما.

أقول: الفاء في «فإله» تقتضي ترتب ما بعدها عليه، و«لكما» خبر المبتدأ يقتضي متعلقا يتعلق به هو وما بعده، فالتقدير: ادعوا لي بأن أتخلص مما أنا فيه فإنكما إن فعلتما فإله أشهد لاجلكما أن أرد عنكما الطلب.

لا يلقي أحداً إلا قال: كُفَيْتُمْ، ماها هنا، فلا يلقي أحداً إلا ردّه. متفق عليه.

٥٨٧- وعن أنس، قال سمع عبد الله بن سلام بمقدم رسول الله ﷺ وهو في أرض يخترف، فأتى النبي ﷺ فقال: إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي: فما أولُ أشرافِ الساعة، وما أولُ طعام أهل الجنة، وما ينزعُ الولدُ، إلى أبيه أو إلى أمه؟ قال: «أخبرني بهن جبريلُ أنفاً؛ أمّا أولُ أشرافِ الساعة فنارٌ تحشرُ النَّاسَ من المشرقِ إلى المغربِ. وأمّا أولُ طعامٍ يأكله أهلُ الجنة فزيادةُ كبِدِ حوتٍ وإذا سبقَ ماءُ الرجلِ ماءَ المرأةِ نزَعَ الولدُ، وإذا سبقَ ماءُ المرأةِ نزعت». قال: أشهدُ أن لا إلهَ إلا اللهُ وأنك رسولُ اللهِ. يارسول الله! إن اليهودَ قومٌ بهتٌ، وإنهم إنْ يعلموا بإسلامي من قبل أنْ

ويؤيد هذا التقرير ما في شرح السنة: «والله على القسم، أي أقسم بالله لكما على أن أرد الطلب عنكما».

قوله: «فجعل لا يلقي أحداً» أي فشرع فيما وعد من رد من لقي.

قوله: «ماها هنا» بمعنى الذي، أي كُفَيْتُم الذي هنا، والمعنى كُفَيْتُم الطلب في هذا الجانب لأنني كُفَيْتُكم ذلك.

مع: فيه فوائد:

منها: هذه المعجزة الظاهرة لرسول الله ﷺ، وفضيلة ظاهرة لأبي بكر رضى الله عنه من وجوه.

وفيه: خدمة التابع للمتبوع واستصحاب الركوة ونحوها في السفر للطهارة والشرب.

وفيه: فضل التوكل على الله تعالى وحسن عاقبته.

الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «يخترف» أي يجتني.

قوله: «وما ينزع الولد» أي ما سبب نزوح الولد وميله إلى أحد أبويه، فحذف المضاف وإن المصدرية من المضارع، كما في قولك: «أحضر الوضوء».

خط: «سبق» إذا غلب، يقال: نزح الولد إلى أبيه إذا أشبهه - ذكره في الغريبين - يعني إذا غلب ماء الرجل أشبهه الولد، وإذا غلب ماء المرأة أشبهها الولد - انتهى كلامه.

فعلى هذا التأنيث في «نزعت» بتأويل النسمة.

قوله: «قوم بهت» ته: هو جمع بهوت من بناء المبالغة في البهت مثل: صبور وصبر، ثم يسكن تخفيفاً.

تسألهم ييهوتوني . فجاءت اليهود فقال : «أي رجل عبد الله فيكم؟» قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا فقال : «أرايتم إن أسلم عبد الله بن سلام؟» قالوا : أعاده الله من ذلك . فخرج عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فقالوا : شرنا وابن شرنا ، فانتقصوه . قال : هذا الذي كنت أخافُ يارسول الله ! رواه البخاري .

٥٨٧١- وعنه ، قال : إن رسول الله ﷺ شاورَ حينَ بلغنا إقبالَ أبي سفيانَ ، وقامَ سعدُ بن عبادَةَ ، فقال : يارسول الله ، والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحرَ لأخضناها ، ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها إلى برك الغمادِ لفعلنا . قال : فندب رسولُ

الحديث الرابع: عن أنس رضى الله عنه :

قوله : «إقبال أبي سفيان» أي بالعرير من الشام إلى مكة ، وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكبا منهم أبو سفيان ، فأعجب المسلمين تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم ، فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فتأدى أبو جهل فوق الكعبة : يأهل مكة النجاء النجاء ، فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة ، ف قيل له إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس إلى مكة ، فقال : لا والله ، فمضى بهم إلى بدر ، ونزل جبريل وأخبر أن الله وعدهم إحدى الطائفتين .

فقال رسول الله ﷺ : إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل .

فقام سعد بن عبادَةَ فقال : يارسول الله لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها .

مح : قالوا : إنما قصد رسول الله ﷺ بالاستشارة اختبار الانتصار لأنه لم يكن بايعهم على أن يخرجوا معه للقتال وطلب العدو ، وإنما بايعهم على أن يمنعه ممن يقصده ، فلما عرض الخروج لعير أبي سفيان أراد أن يعلم أنهم يوافقونه على ذلك أم لا ؟ فأجابوا أحسن جواب بالموافقة التامة في هذه المرة وغيرها .

وفيه : حث على استشارة الأصحاب وأهل الرأي والخبرة .

قوله : «أن نخيضها» قض : الإخاضة الإدخال في الماء والكناية للخيل والإبل وإن لم يجر ذكرهما لقريئة الحال .

وضرب الأكباد عبارة عن تكليف الدابة للسير بأبلغ مايمكن .

قوله : «إلى برك الغماد» مح : هو بفتح الباء وإسكان الراء هو المشهور من كتب الحديث وروايات المحدثين .

الله ﷺ الناس، فانطلقوا حتى نزلوا بدرًا، فقال رسول الله ﷺ: «هذا مصرعُ فلان»
ويضع يده على الأرضِ هاهنا وهاهنا قال: فما ماطَ أحدُهم عن موضع يدِ رسولِ
الله ﷺ. رواه مسلم.

٥٨٧٢- * وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال وهو في قبة يوم بدر: «اللهم
أنشدك عهدك ووعدك، اللهم إن تشأ لا تبعُدَ بعدَ اليوم» فأخذَ أبو بكرٍ بيده فقال:

قال القاضي عياض عن بعض أهل اللغة: صوابه كسر الباء. قال: وكذا قيده شيوخ حديث
أبي ذر في البخاري.

واتفقوا على أن الرء ساكنة إلا ماحكاه القاضي عن الأصيلي بإسكانها وفتحها، وهذا غريب
ضعيف.

والغماد: بكسر الغين المعجمة وضمها لفتان مشهورتان، وأهل الحديث على ضمها واللغة
على كسرها، وهو موضع من وراء مكة بخمس ليالٍ بناحية الساحل.

وقيل: بلد يمانى.

وقيل: موضع بأقصى هجر.

قوله: «فما ماطَ أحدُهم» يريد ما بعد.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «أنشدك عهدك» تو: يقال: نشدت فلانًا أنشدته نشدًا إذا قلت له: نشدتك الله، أى
سألتك بالله، وقد يستعمل في موضع السؤال.

والعهد هاهنا بمعنى الأمان، يريد: أسألك أمانك وإنجار وعدك الذى وعدتني بالنصر، فإن
قيل: كان النبي ﷺ أعلم الناس بالله وقد علم أن الله سبحانه وتعالى لم يكن ليعده وعدا
فيخلفه فماوجه هذا السؤال؟.

قلنا: الأصل الذي لا يفارق هذا العلم هو أن الدعاء مندوب إليه علم الداعي حصول المطلوب
أو لم يعلم، ثم إن العلم بالله يقتضى الخشية منه، ولا ترفع الخشية من الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام بما أوتوا ووعدوا من حسن العاقبة، فيجوز أن يكون خوفه من مانع ينشأ من قبله أو من
قبل أمته فيحبس عنهم النصر الموعود، ويحتمل أنه وعد بالنصر ولم يعين له الوقت، وكان
على وجل من تأخر الوقت فتضرع إلى الله تعالى لينجز له الوعد فى يومه ذلك.

٥٨٧٤- * وعنه، قال: بينما رجلٌ من المسلمين يومئذٍ يشتد في إثر رجلٍ من

قوله: «يشتد» أي يعدو ليحمل ، يقال: شد في الحرب يشد بالكسر.

27.

المشركين أمامه، إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس يقول: أقدم حيزوم. إذ نظر إلى المشرك أمامه خراً مستلقياً، فنظر إليه فإذا هو قد خُطِمَ أنفه وشقَّ وجهه كضربة السوط، فاخضرَّ ذلك أجمع، فجاء الأنصاري، فحدث رسول الله ﷺ فقال: «صدقت، ذلك من مدد السماء الثالثة» فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين. رواه مسلم.

٥٨٧٥- * وعن سعد بن أبي وقاص، قال: رأيتُ عن يمين رسول الله ﷺ وعن شماله يوم أحد رجلين، عليهما ثياب بيض، يقاتلان كأشد القتال، ماريتُهما قبل ولا بعد. يعني جبريل وميكائيل. متفق عليه.

٥٨٧٦- * وعن البراء. قال: بعث النبي ﷺ رهطاً إلى أبي رافع، فدخل عليه عبدُ الله بن عتيك بيته ليلاً وهو نائم فقتله فقال عبد الله بن عتيك: فوضعتُ السيف في

قوله: «أقدم حيزوم» مح: هو بهمة قطع مفتوحة وبكسر الدال من الإقدام، قالوا: وهي كلمة رجر للفرس. وقيل بضم الدال وهمزة وصل مضمومة من التقدم. والاول أشهرهما.

وحيزوم: اسم فرس الملك، وهو متادى حذف حرف النداء.
والخطم: بالخاء المعجمة الأثر على الأنف.

قوله: «من مدد السماء الثالثة» فيه تنبيه على أن مدد السماء كان من السموات كلها، وهذا من الثالثة خاصة.

وقوله: «صدقت، ذلك» إشارة إلى المذكور من قوله: «سمع ضربة... الخ».

الحديث الثامن: عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه:

قوله: «كأشد القتال» الكاف فيه رائدة تأكيداً.

وقوله: «يعني...» من قول الراوي أدرجه بياناً لعله عرف ذلك من دليل.

الحديث التاسع عن البراء رضي الله عنه:

قوله: «رهطاً إلى أبي رافع» «قضى»: أبو رافع كنية أبي الحقيق اليهودي أعدى عدو رسول الله ﷺ، نبذ عهده وتعرض له بالهجاء، وتحصن عنه بحصن كان له، فبعثهم إليه ليقتلوه فدخل عليه عبد الله بن عتيك رضي الله عنه كمدلٍّ عليه الحديث.

بطنه، حتى أخذ في ظهره، فعرفت أنني قتلتها. فجعلت أفتح الأبواب، حتى انتهيت إلى درجة، فوضعت رجلي فوقعت، في ليلة مقمرة، فانكسرت ساقى، فعصبتها بعمامة، فانطلقت إلى أصحابي، فأنتهيت إلى النبي ﷺ فحدثته، فقال: «أبسط رجلك». فبسطت رجلى فمسحها، فكأنما لم أشتكها قط. رواه البخاري.

٥٨٧٧ - * عن جابر، قال: إننا يوم الخندق نحفر، فعرضت كُديَّةٌ شديدة، فجاءوا النبي ﷺ فقالوا: هذه كُديَّةٌ عرَّضت في الخندق. فقال: «أنا نازل». ثم قام وبطنه معصوبٌ بحجر، ولبثنا ثلاثة أيام لانذوقُ ذَوَاقًا، فأخذ النبي ﷺ المعول، فضرب فعاد كثيرًا أهيلًا، فأنكفأت إلى امرأتي فقلت: هل عندك شيء؟ فأنى رأيتُ بالنبي ﷺ خمصًا شديدًا، فأخرجتُ جرابًا فيه صاعٌ من شعير، ولنا بهمةٌ داجنٌ فذبحتها، وطحنْتُ

قوله: «حتى أخذ في ظهره» عداه بفي ليدل على شدة التمكن وأخذه منه كل مأخذ، وإليه أشار بقوله: «حتى أخذ في ظهره».

وقوله: «فوقعت في ليلة مقمرة» يعنى كان سبب وقوعه على الأرض أن ضوء القمر وقع في الدرج فدخل عليه، فحسب أن الدرج مساو للأرض فوقعت منه على الأرض فانكسرت ساقى. فعصبتها: أى شدتها.

فكأنما لم أشتكها: أى كأنها لم تتوجع قط.

الحديث العاشر عن جابر رضى الله عنه:

قوله: «كُديَّة» نه: الكدية قطعة غليظة صلبة لا يعمل فيها الفأس.

و«الذواق» المأكول والمشروب، فعال بمعنى مفعول من الذوق يقع على المصدر والاسم.

و«كثيرًا أهيلًا» أى رملا ساقلا.

قضى: والمعنى أن الكدية التى عجزوا عن رصها صارت بضربة واحدة ضربها رسول الله ﷺ كتل من رمل معصوب سيال.

والانكفاء: الانصراف والانقلاب.

والخمص: يسكون الميم، الجوع، سمي بذلك لأن البطن تضمر به.

قوله: «ولنا بهمة» مح: هى الصغيرة من أولاد الضأن ويطلق على الذكر والأنثى كالشاة.

و«الداجن»: مالف البيوت.

الشعير، حتى جعلنا اللحم في البرمة، ثم جئتُ النبي ﷺ فسارته، فقلت: يا رسول الله؟ ذبحنا بهيمة لنا، وطحننا صاعاً من شعير، فتعال أنت ونفّر معك، فصاح النبي ﷺ: «يا أهل الخندق! إن جابراً صنعَ سوراً فحيّ هلا بكم» فقال رسول الله ﷺ: «لا تُنزلن برمتكم ولا تخيزن عجيبتكم حتى أجيء». وجاء، فأخرجتُ له عجيتاً، فبصقَ فيه وبارك، ثم عمَدَ إلى برمتنا فبصقَ وبارك، ثم قال: «ادعي خابزةً فلتخبزْ معك، واقدحي من برمتكم، ولا تُنزلوها» وهم ألف، فأقسم بالله لاكلوا حتى تركوه وانحرفوا، وإن برمتنا لتفط كما هي، وإن عجيتنا ليخبز كما هو. متفق عليه.

وفى قوله: «فسارته» جواز المسارة بالحاجة بحضرة الجماعة، وإنما المنهى أن يتأجى اثنان دون الثالث. كما سبق.

و«السور» بضم السين غير مهموز هو الطعام الذي يدعى إليه، وقيل: الطعام مطلقاً، وهى لفظة فارسية، وقد تظاهرت أحاديث صحيحة بأن رسول الله ﷺ تكلم بالالفاظ الفارسية وهو يدل على جوازه.

وأما: «حي هلا» فهو بثنوين «هلا» وقيل: بلا تنوين على وزن «علا».

ويقال: «حيهل» ومعناه عليكم بكذا أو ادعوكم بكلنا.

والبرمة: القدر مطلقاً، وجمعها: برام، وهى فى الأصل المتخذ من الحجر.

قوله: «فبصق» «مع»: هو بالصاد هكلنا هو فى أكثر الاصول، وفى بعضها بالسين وهى لغة قليلة.

قوله: «واقدحي من برمتكم» تو: يقال: قدحت المرق أى غرقته، ومنه المقدح وهو المغرفة، سلك بالخطاب مسلك التلوين فخطب به رية البيت.

اقول: لعل فى نسخته: «فلتخبز معي» بالإضافة إلى ياء المتكلم كما هو فى بعض نسخ المصابيح، فحمله على ماذهب إليه.

قال الشيخ محيى الدين: جاء فى بعض الاصول: «ادعى» على خطاب المؤنث، وهو الصحيح الظاهر، ولهذا قال: «فلتخبز معك» وفى بعضها ادعوا بالوار، أى اطلبوا، وفى بعضها: ادع- انتهى كلامه.

ويعلم منه أن «معي» لم يرد بها رواية، وإذا ذهب إلى «ادعى معك» لم يكن من تلوين الخطاب فى شيء.

٥٨٧٨* وعن أبي قتادة، أن رسول الله ﷺ قال لعمار حين يحفر الخندق فجعل يمسح رأسه ويقول: «بؤس ابن سمية! تقتلك الفئة الباغية» رواه مسلم.

٥٨٧٩* وعن سليمان بن صرد، قال: قال النبي ﷺ حين أجلى الأحزاب

وقوله: «لننقط» بكسر الغين المعجمة، أى ينثلى ويسمع غليانه.

وقوله: «كما هي» ماكافة وهى مصححة لدخول الكاف على الجملة، وهى مبتدأ والخبر محذوف، أى كما هى قبل ذلك.

مع: قد تظاهرت الأحاديث بمثل هذا من تكثير الطعام القليل، ونبح الماء وتكثيره، وتسبيح الحصى، وحنين الجذع، وغير ذلك مما هو معروف حتى صار مجموعها بمنزلة التواتر وحصل العلم القطعى وقد جمع العلماء أعلاماً من دلائل النبوة فى كتبهم كالفقهاء الشافعى، وصاحبه أبى عبدالله الحليمى، وأبى بكر البيهقى، وغيرهم مما هو مشهور، وأحسنها كتاب البيهقى، والله الحمد على ما اتعم به على نبينا ﷺ وعلينا بإكرامه.

الحديث الحادى عشر عن أبى قتادة رضى الله عنه:

قوله: «حين يحفر الخندق» حكاية الحال الماضية، وكذا «يقول».

وقوله: «تقتلك الفئة الباغية» بيان لقوله: «بؤس ابن سمية» وكان من الظاهر أن يقال: تقتله، ولما كان المراد بهذا البؤس نفسه استغنى ذلك.

قضى: البؤس الشدة.

وسمية بالضم اسم أم عمار بن ياسر.

والمعنى: يابؤس عمار احضرى هذا أوانك، نادى بؤسه وأراد نداءه، ولذلك خاطبه بقوله: «ستقتلك الفئة الباغية» يريد به معاوية وقومه، فإنه قتل يوم الصفين.

واتسع فى حلف «يا» وهى لاتحلف عن أسماء الأجناس.

الحديث الثانى عشر عن سليمان بن صرد رضى الله عنه:

قوله: «أجلى الأحزاب» وهم قريش قد أقبلت فى عشرة آلاف من بنى كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبوسفيان، وخرج غطفان فى ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن، وعامر بن الطفيل فى هوازن، وضامتهم اليهود من قريظة والنضير، ومضى على الفريقين قريب من شهر لاحترب بينهم إلا الترامى بالنبل والحجارة، حتى أنزل الله تعالى النصر بأن أرسل عليهم ريح الصبا وجنوداً لم يروها وهم الملائكة، وقذف فى قلوبهم الرعب، فقال طلحة بن خويلد الأسدى: النجاء النجاء، فانهزموا من غير قتال، وهذا معنى الإجلاء.

عنه: «الآن نغزوهم ولا يغزونا، نحن نسير إليهم». رواه البخاري

٥٨٨٠- وعن عائشة، قالت: لما رجع رسول الله ﷺ من الخندق ووضع السلاحَ واغتسلَ أثناءَ جبريلَ وهو ينفُضُ رأسه من الغبار، فقال: «قد وضعتَ السلاحَ؟ والله ما وضعتُهُ، أخرج إليهم» فقال النبي ﷺ: «فأين» فأشار إلى بني قريظة، فخرج النبي ﷺ متفق عليه.

٥٨٨١- وفي روايةٍ للبخاري قال أنس: كآني أنظرُ إلى الغبارِ ساطعاً في رُفاقِ بني غنمٍ موكبَ جبريلَ عليه السلام حينَ سارَ رسولُ الله ﷺ إلى بني قريظة.

٥٨٨٢- وعن جابرٍ، قال: عطشَ النَّاسُ يومَ الحديبيةِ ورسولُ الله ﷺ بينَ يديه ركوةً فتوضَّأَ منها، ثم أقبلَ النَّاسُ نحوه، قالوا: ليس عندنا ماءٌ نتوضَّأُ به ونشربُ إلا ما في رُكوتِكَ. فوضَّعَ النبي ﷺ يَدَهُ في الركوةِ، فجعلَ الماءُ يَفُورُ من بينَ أصابعه كما مثالُ العيون. قال: فشربنا وتوضَّأنا قليلٌ لجابر: كم كنتم؟ قال: لو كنَّا مائة ألفٍ لكفانا، كنَّا خمسَ عشرةَ مائةً متفق عليه.

وقوله: «الآن نغزوهم» إخبار بأنه قَلَّتْ شوكةُ المشركين من اليوم فلا يقصدوننا البتة بعد بل نحن نغزوهم، ونقتلهم ونكون عليهم دائرة السوء، وكان كما قال فكان معجزة.

الحديث الثالث عشر عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «موكب جبريل» في صحيح البخاري وشرح السنة وأكثر نسخ المصاييح بدون «من» نصباً على نزع الخافض، وفي بعضها إثبات «من».

نه: الموكب جماعة ركاب يسرون برفق

الحديث الرابع عشر عن جابر رضى الله عنه:

قوله: «خمس عشرة مائة» عدل عن الظاهر لاحتماله التجوز في الكثرة والقلة، وهذا يدل على أنه اجتهد فيه وغلب ظنه على هذا المقدار، وقول البزار في الحديث الذي يتلو هذا الحديث: «كنا أربع عشرة مائة» كان عن تحقيق، لما سبق في الفصل الثاني من باب قسمة الغنائم أن أهل الحديبية كانوا ألفاً وأربعمائة تحقيقاً، وقول من قال: هم ألف وخمسمائة وهم.

٥٨٨٣- * وعن البراء بن عازب، قال: كنّا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة مائة يوم الحديبية، - والحديبية بئر - فتزحناها، فلم نترك فيها قطرة، فبلغ النبي ﷺ، فأناها، فجلس على شفيرها، ثم دعا بإناء من ماء، فتوضأ، ثم مضمض ودعا ثم صبه فيها، ثم قال: «دعوها ساعة» فأرووا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا. رواه البخاري.

٥٨٨٤- * وعن عوف، عن أبي رجاء، عن عمران بن حصين، قال: كنّا في سفرٍ مع النبي ﷺ فاشتكى إليه الناسُ من العطش، فنزل، فدعا فلاناً - كان يسميه أبو رجاء ونسبه عوف - ودعا علياً، فقال: «اذهبا فابتغيا الماء». فانطلقا، فتلقيا امرأةً بين مَزدتين أو سطحتين من ماء، فجاءا بها إلى النبي ﷺ، فاستنزلهما عن بيعرها، ودعا النبي ﷺ بإناء، ففرغ فيه من أفواه المزدتين، ونودي في الناس: اسقوا. فاستقوا قال: فشربنا عطاشاً أربعين رجلاً، حتى رويّا. فملأنا كلّ قربة معنا وإداوة، وإيم الله لقد أُلحِ عنها وإنّه ليُخيل إلينا أنّها أشدُّ ملئاً منها حين ابتداء. متفق عليه.

٥٨٨٥ - * وعن جابر، قال: سرنا مع رسول الله ﷺ حتى نزلنا وادياً أفيح

الحديث الخامس عشر والحديث السادس عشر عن عوف:

قوله: «كان يسميه أبو رجاء» فاعل يسميه أبو رجاء، وضمير المفعول عائد إلى فلان، وكذا في قوله: «نسبه».

قوله: «مزدتين» قض: المزايدة الراوية وهي في الأصل لما يوضع فيه الزاد.

والسطيحة: نوع من المزايدة يكون من جلدين قوبل أحدهما بالآخر فسطح عليه.

«نه» قوله: «فاستنزلهما» الضمير يجوز أن يرجع إلى المرأة أي: طلبوا منها أن تنزل عن البعير،

وقيل: الضمير راجع إلى المزايدة، يعني: أنزلوها، واستنزل وأنزل بمعنى.

وقوله: «عطاشاً» حال.

و«أربعين» بيان له.

وقوله: «وإيم الله لقد أُلحِ عنها» أي: وإيم الله قسمي لقد انكفت الجماعة عن تلك المزايدة ورجعوا عنها، وإن الشأن والحديث يشبه إلينا أن تلك المزايدة كانت أكثر ماء من تلك الساعة التي استقوا منها.

الحديث السابع عشر عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «واديّاً أفيح» نه: كل موضع واسع يقال له: أفيح، وروضة فيحاء.

فذهب رسول الله ﷺ يقضي حاجته، فلم يرَ شيئاً يستتر به، وإذا شجرتين بشاطئ الوادي، فانطلق رسول الله ﷺ: إلى إحداهما فأخذ بغصنٍ من أغصانها فقال: «انقادي على بإذن الله» فانقادت معه كالبعير المخشوش الذي يصانع قائده، حتى أتى الشجرة الأخرى فأخذ بغصنٍ من أغصانها، فقال: «انقادي على بإذن الله». فانقادت معه كذلك، حتى إذا كان بالمنصف مما بينهما قال: «التيما على بإذن الله»، فالتأمتا فجلست أحدث نفسي، فحانت مني لفتة، فإذا برسول الله مقبلاً، وإذا الشجرتين قد افترقتا، فقامت كل واحدة منهما على ساق، رواه مسلم.

٥٨٨٦ - * وعن يزيد بن أبي عبيد، قال: رأيت أثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع فقلت: يا أبا مسلم، ما هذه الضربة؟ قال: ضربة أصابتني يوم خيبر فقال

و«المخشوش» هو الذي في أنفه الخشاش بالكسر، وهو عويد يجعل في أنف البعير ليكون أسرع إلى الاتقياد.

و«المنصف» الموضع الوسط بين الموضعين.

قوله: «وإذا شجرتين» بالنصب، كذا في صحيح مسلم وأكثر نسخ المصاييح، وفي بعضها «شجرتان» بالرفع وهو مغير، فتقدير النصب: فوجدت شجرتين نابتين بشاطئ الوادي، وهو كسالة: «كنت أظن أن المقرب أشد لسعة من الزنبور فإذا هو إياها».

قال شارح الباب: إنما جور الإتيان بالضمير المنسوب وهو «إياها» لأن المفاجأة تدل على الوجدان، ولفظ «هو» فصل وعماد، و«إياها» مفعول وجلت مضمرًا، والمفعول الأول محذوف ناب ضمير الفصل والعماد عنه أي: «وجدته إياها» و«إذا» بمعنى وجلت.

قوله: «يصانع قائده» تو: أي يتقاد له ويوافقه، والأصل في المصانعة الرشوة وهي أن تصنع لصاحبك شيئاً حتى يصنع لك شيئاً.

قوله: «انقادي على» أي لا تعصي على، ونظيره قوله تعالى: «وما لك لا تأمناً على يوسف» (١) أي: لم تخافنا عليه، ونحن نريد له الخير ونحبه ونشفق عليه.

قوله: «التيما على بإذن الله» على حال، أي اجتماعاً مطلقين على.

قوله: «فحانت مني الفتاة» أي ظهرت مني الفتاة ونظرة، من حان إذا أتى وقت الشيء.

واللغة: فملة من اللاتفات.

الناس: أصيب سلمة. فأتيتُ النبي ﷺ: فنفتَ فيه ثلاثَ نَفَثَاتٍ، فما اشتكتُها. حتى الساعة. رواه البخارى.

٥٨٨٧ - * وعن أنسٍ قال: نَعَى النبي ﷺ زيدًا وجعفرًا وابنَ رُوَاحَةَ للناس قَبْلَ أن يَأْتِيَهُمْ خَبَرُهُمْ، فقال «أخذَ الرَايةَ زيدٌ فأصِيبَ، ثم أخذَ جعفرٌ فأصِيبَ، ثم أخذَ ابنَ رُوَاحَةَ فأصِيبَ -وعيناهُ تَذرفان - حتى أخذَ الرَايةَ سيفٌ من سيوفِ الله- يعنى خالد بن الوليد -حتى فتح الله عليهم». رواه البخارى.

٥٨٨٨ - * وعن عباسٍ، قال: شهدتُ معَ رسولِ الله ﷺ يومَ حُنينٍ، فلما التقى المسلمون والكفارُ، ولى المسلمون مدبرين، فطفقَ رسولُ الله ﷺ يركُضُ بغلته قبل الكفار وأنا آخذٌ بِلِجَامِ بَغْلَةٍ رسولِ الله ﷺ أَكْفَهَا إِرَادَةً أن لا تسرع، وأبو سفيان بن الحارث آخذٌ بِرِكَابِ رسولِ الله ﷺ، فقال رسولُ الله ﷺ: «أى عباس! نادِ أصحابَ السَّمَرَةِ؛ فقال عباس -وكان رجلاً صَيِّتًا- فقلتُ بأعلى صوتي: أين أصحابُ السَّمَرَةِ؟ فقال: والله لكانَ عطفَتَهُمْ حينَ سمعوا صوتي عطْفَةَ البَقَرِ على أولادها. فقالوا: يا ليك يا ليك قال: فاقْتتلوا والكفار، والدعوةُ في الانصار يقولون: يا معشر الانصار؛ يا معشر الانصار؛ قال: ثم قصرت الدعوة على بني الحارث بن الخزرج. فنظر رسول الله ﷺ: وهو على بغلته كالمُتَطاول عليها إلى قتالهم. فقال: هذا حينَ حَمَى

الحديث الثامن عشر إلى الحديث العشرين عن عباس رضي الله عنه.

قوله: «إلى قتالهم» متعلق بنظر، وفي الحديث كما في المصابيح اختصار مخل، لأن المذكور قبل: «ولى المسلمون مدبرين» فلا بد من ذكر ما يستقيم به المعنى والحديث رواه مسلم عن العباس، وفيه بعد قوله: «أخذَ بِرِكَابِ رسولِ الله ﷺ» فقال رسولُ الله ﷺ: «أى عباس نادِ أصحابَ السَّمَرَةِ» فقال العباس -وكان رجلاً صَيِّتًا-: «فقلتُ بأعلى صوتي: أين أصحابُ السَّمَرَةِ؟ قال: فوالله لكانَ عطفَتَهُمْ حينَ سمعوا صوتي عطْفَةَ البَقَرِ على أولادها، فقالوا: يا ليك يا ليك، قال: فاقْتتلوا والكفار والدعوة في الانصار يقولون: «يا معشر الانصار يا معشر الانصار، ثم قصرت الدعوة على بني الحارث من الخزرج، فنظر رسول الله ﷺ..... الحديث».

الوطيسُ. ثم اخذَ حصياتٍ، فرمى بهن وجوهَ الكفار، ثم قال: «انهزموا ورب محمد» فوالله ما هو إلا أن رماهم بحصياته، فما زلت أرى حدهم قليلا وأمرهم مُدبرًا. رواه مسلم.

٥٨٨٩ - وعن أبي إسحاق، قال: قال رجلٌ للبراء: يا أبا عمارة؛ فرثم يوم

وقوله: «هذا» مبتدأ، والخبر محذوف.

و«حين» مبني لأنه مضاف إلى غير متمكن متعلق باسم الإشارة، أي هذا القتال حين اشتد الحرب، وفيه معنى التعجب واستعظام الحرب، ونحوه تعلق الحال والتعجب في قوله تعالى: ﴿وهذا بعلي شيثاً﴾ (١) و﴿تلك القرى نقص عليك من أنبائها﴾ (٢) تعجباً من حصول البشارة بالولد في حال الشيخوخة، أشير إلى تلك القرى في حالة اقتصاصنا عليك صفتها العجيبة الشأن لمزيد من التسلي وتثيتاً لنفسك.

نه: «حامي الوطيس» شبه التنور، وقيل: هو الضراب في الحرب، وقيل: هو الوطء الذي يطس الناس أي يدهقهم.

وقال الأصمعي: هو حجارة مدورة إذا حميت لم يقدر أحد يطلها* ولم يسمع هذا الكلام من أحد قبل النبي ﷺ، وهو من فصيح الكلام عبر به عن اشتباك الحرب وقيامها على ساق. انتهى كلامه.

قوله: «يا لبيك» المنادى محذوف، أي: يا قوم، لقوله تعالى: ﴿ألا يا أسجدوا﴾** على وجه.

قوله: «ما هو إلا أن رماهم» يعني ليس انهزامهم سوى رميهم بالحصيات وما كان بالقتال والضرب بالسيف والطعان.

ويحتمل أن يكون الضمير عبارة عن الأمر والشأن، ويكون هو المستثنى منه.

مح: فيه معجزتان ظاهرتان لرسول الله ﷺ إحداهما فعلية والأخرى خبرية، وهو أنه: أخبر بهزيمتهم، ورماهم بالحصيات قولوا مدبرين.

الحديث الحادي والعشرون عن أبي إسحاق:

(٢) الأعراف: ١٠١.

(١) هود: ٧٢.

* هكذا في (ط) و(ك)، وفي لسان العرب: «الأصمعي: الوطيس حجارة مدورة فإذا حميت لم يُمكن أحدًا الوطء عليها» هكذا نصه، وانظر لسان العرب (٤٨٦٦/٦) مادة (وطس) ط دار المعارف.

** وهي قراءة في الآية، وقراءة حفص: ﴿ألا يسجدوا﴾ (النمل: ٢٥). ومثله في حلف المنادى قوله الشاعر: ألا يا سلمى يا دادرى على البلى.

حنين؟ قال: لا والله ما وكى رسول الله ﷺ ولكن خرج شبان أصحابه ليس عليهم كثير سلاح، فلقوا قوماً رماة لا يكاد يسقط لهم سهم، فرشقوهم رشقاً ما يكادون يخطئون، فأقبلوا هناك إلى رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ على بغلته البيضاء وأبو سفيان بن الحارث يقوده، فنزل واستنصر وقال: «أنا النبي لا كذب أنا ابن عبدالمطلب» ثم صفهم . رواه مسلم.

وللبخارى معناه.

قوله: «لا والله» مح: هذا الجواب الذي أجابه البراء من بديع الأدب، لأن تقدير الكلام: فررتم كلكم، فيقتضى أن النبي ﷺ وافقهم في ذلك فقال البراء: «لا والله ما فر رسول الله ﷺ ولكن جماعة من أصحابه جرى لهم كذا وكذا».

فإن قلت: ذكر في الحديث السابق: «ولى المسلمون مدبرين» [ويعدوا بعداً صاح بهم العباس وكان صيناً] وفي هذا الحديث: «فأقبلوا هناك إلى رسول الله ﷺ» فكيف الجمع؟

قلت: أقدر قبل الفاء في قوله: «فأقبلوا هناك» جميع ما يتصل به من فرارهم وتصويت العباس لهم وإقبالهم إلى رسول الله ﷺ.

وقوله: «فنزل واستنصر» أي النبي ﷺ تواضعاً واستكانة لله تعالى، وطلب النصرة منه تعالى لعلمه أن النصرة ليست إلا منه، وقد سبق في باب البيان والشعر كلام في أنه لم يقصد بكلامه ذلك الشعر.

مح: فإن قيل: كيف نسب نفسه إلى جده دون أبيه وافترخ بذلك مع أن الافتخار من عمل الجاهلية؟

فالجواب: أنه ﷺ كانت شهرته بجدته أكثر لأن أباه قد توفي شاباً قبل اشتهاه، وكان جده مشهوراً شهرة ظاهرة شائعة، وكان سيد أهل مكة، وكان مشتهراً عندهم أن عبدالمطلب بشر بالنبي ﷺ وأنه سيظهر ويكون شأنه عظيماً، وكان أخبره بذلك سيف بن ذي يزن.

وقيل: إن عبدالمطلب رأى رؤيا تدل على ظهور النبي ﷺ، وكان ذلك مشهوراً عندهم فأراد النبي ﷺ أن يذكرهم بذلك وينبئهم بأنه ﷺ لا بد من ظهوره على الأعداء وأن العقوبة لهم لتقوى نفوسهم، وأعلمهم أيضاً أنه ثابت يلزم الحرب لم يول مع من ولى، وعرفهم موضعه ليرجع إليه الراجعون.

وأما قوله: «أنا النبي لا كذب» فمعناه: أنا النبي حقاً فلا أفرولاً أولى وفيه دليل على جواز قول الإنسان في الحرب أنا فلان، أو أنا ابن فلان، أو نحو ذلك.

* ما بين المكونين سقط من (ط) وأثبتاه من (ك).

٥٨٩٠ - * وفي رواية لهما: قال البراء: كُنَّا وَاللَّهِ إِذَا احْمَرَّ الْبَاسُ نَتَقَى بِهِ، وَإِنْ الشَّجَاعُ مَنَّا لِلَّذِي يُحَازِيهِ، يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ.

٥٨٩١ - * وعن سلمة بن الأكوع، قال غزونا مع رسول الله ﷺ حُنَيْنًا، فَوَلَّى صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا غَشَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ عَنِ الْبَغْلَةِ، ثُمَّ قَبِضَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ مِنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وَجُوهَهُمْ، فَقَالَ: «شَهِتَ الْوُجُوهُ» فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا إِلَّا مَلَأَ عَيْنَيْهِ تَرَابًا بِتِلْكَ الْقَبْضَةِ، فَوَكَّلُوا مَدِيرِينَ فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ، وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنَائِمَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٨٩٢ - * وعن أبي هريرة قال: شَهِدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُنَيْنًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرَجُلٍ مَعَهُ يَدْعَى الْإِسْلَامَ: «هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ» فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالَ قَاتَلَ الرَّجُلُ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ، وَكَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحُ، فَجَاءَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الَّذِي تَحَدَّثُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، قَدْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ فَكَثُرَتْ بِهِ

واحمرار البأس: كناية عن اشتداد الحرب، فاستعير ذلك لحمرة الدماء الحاصلة، أو لاستمرار نار الحرب واشتغالها كما في الحديث السابق «حمي الوطيس». وفيه بيان لشجاعته وعظم وثوقه بالله تعالى.

وقوله: «يحاذيه» أي يوازيه، ويحاذي منكبهُ حلو منكبهِ. الحديث الثاني والعشرون عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه. قوله: «فلما غشوا» أي الكفار، أي قاربوا الغشيان.

وشَهِتَ الْوُجُوهَ: أي قبحت، يقال: شَهِتَ شَوْهَ شَوْهًا، وَرَجُلٌ أَشَوهُ، وَامْرَأَةٌ شَوْهَاءُ. قوله: «فَمَا خَلَقَ» الظاهر أن يقال: وما بقي منهم، فعدل عنه إلى ما هو عليه تأكيدًا، وتقديرًا للحصر، وإن أحداً ما خلاص من ذلك البتة.

وفي بيان معجزاته ﷺ من وجهين: أحدهما: إيصال تراب تلك القبضة اليسيرة إلى أعينهم جميعاً. وثانيهما: أنها بحيث ملأت عين كل واحد منهم من تلك القبضة اليسيرة وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من أعداد سائر العرب.

الحديث الثالث والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أَرَأَيْتَ الَّذِي تَحَدَّثُ» أي أخبرني عن حال من قلت في شأنه: إنه من أهل النار والحال أنه من أهل الجنة لأنه قاتل في سبيل الله تعالى أشد القتال، فرد عليه بقوله: «أَمَا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ» أي القول ما قلت وإن ظهر لك خلافه.

الجراح؛ فقال: «أما إنه من أهل النار» فكاد بعض الناس يرتاب، فبينما هو على ذلك إذ وجد الرجل ألم الجراح، فأهوى يده إلى كنانته، فانتزع سهمًا فانتحر بها، فاشتد رجال من المسلمين إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا رسول الله؛ صدق الله حديثك، قد انتحر فلان وقتل نفسه. فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله، يا بلال، قم فاذن: لا يدخل الجنة إلا مؤمن، وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر». رواه البخاري.

٥٨٩٣ - وعن عائشة، قالت: سحر رسول الله ﷺ حتى إنه ليُخِيلُ إليه أنه فعل الشيء وما فعله، حتى إذا كان ذات يوم عندي، دعا الله ودعاه، ثم قال:

وقوله: «فأهوى يده إلى كنانته» أي قصد ومال إلى جمبعته.

ويقال: انتحر الرجل إذا نحر نفسه، وفي المثل: سرق السارق فانتحر.

فاشتد: أي عدا قاصدا إلى رسول الله ﷺ.

وقوله: «الله أكبر» يحتمل تعجبًا وفرحًا لوقوع ما أخبر عنه فعظم الله حمدًا وشكرًا لتصدق قوله.

وإن يكون كسرًا للنفس وعجبها حتى لا يتوهم أنه من عنده، وينصره قوله: «إني عبد الله» وقوله: «أذن يا بلال: لا يدخل الجنة إلا مؤمن» تعريض بقول ذلك الرجل وتعريضه في قوله: «وقد قاتل في سبيل الله من أشد القتال» بأنه من أهل الجنة، كما سبق.

مح: اسم الرجل «قرمان» قاله الخطيب البغدادي، وكان من المنافقين كذا في جامع الأصول. قوله: «وإن الله ليؤيد»، أي إن الله تعالى ينصر هذا الدين ويقويه بالرجل الفاجر، فلا تراتبوا في هذا كما ارتبتم في ذلك لشدة عنايته بهذا الدين وصونه عن الزوال إلى يوم الدين.

الحديث الرابع والعشرون عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «إنه ليخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله» مح: قد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث لذلك وزعم أنه يحط من منزل النبوة، وأن تجويزه يمنح الثقة بالشروع. وهذا الذي ادعاه باطل لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وعصمته بما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك، وتجويز ما قام الدليل بخلافه باطل، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يعث بها فهو مما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه، وقد قيل: إنه إنما كان يتخيل أنه وطئ زوجته وليس يواطئ، وقد يتخيل للإنسان قبل هذا في المنام.

«أَشْعَرْتُ يَا عَائِشَةُ! أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ، جَاءَنِي رَجُلَانِ، جَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: مَا وَجَّعَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: مُطَبَّبٌ. قَالَ: وَمَنْ طَبَّهُ؟ قَالَ: لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيُّ. قَالَ: فِي مَاذَا؟ قَالَ: فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجَفَّ طَلْعَةٌ ذَكَرَ، قَالَ: فَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: فِي بَثْرِ ذَرَوَانَ» فَذَهَبَ النَّبِيُّ

وقيل: إنه يتخيل إليه ما يخیل ولكن لم یعتقد صحته وكانت معتقداته على السداد والصحة.

وقيل: «لیخیل إليه» أي يظهر له من نشاطه أنه قادر على إتيان النساء فإذا دنا منهن أخذته أخلّة السحر فلم يتمكن من ذلك.

وكل ما جاء من أنه تخيل شيئاً لم يفعله فمحمول على التخيل بالبصر لا بالعقل وليس فيه ما يطعن في الرسالة.

مط: وأما ما روعوا من دخول الضرر على الشرع بإثباته فليس كذلك، لأن السحر إنما يعمل في أبدانهم وهم بشر يجوز عليهم من العلل والأمراض ما يجوز على غيرهم، وليس تأثير السحر في أبدانهم بأكثر من القتل وتأثير السم وعوارض الأسقام فيهم، وقد قتل زكريا وابنه، وسم نبينا ﷺ بخیبر، وأما أمر الدين فإنهم معصومون فيما بعثهم الله عز وجل وأرصدهم له، وهو جل ذكره حافظ لدينه وحارس لوحه أن يلحقه فساد أو تبديل.

فإن قيل: كلام النبوة يمنع من حلول الاختلال بالسحر بجسم النبي ﷺ؟

قلنا: لا يطول ذلك بل يزول سريعاً فكأنه ماحل، وفائدة الحلول تنبيه على أن هذا بشر مثلكم، وعلى أن السحر تأثيره حتى إذا أثر في أكمل الإنسان فكيف بغيره؟

قوله: «دعا الله ودعاه» أي عقب دعاء بدعاء واستمر عليه، يدل على هذا التأويل الرواية الأخرى: «ثم دعا ثم دعا».

مع: هذا دليل على استحباب الدعاء عند حصول الأمور المكروهة وتكريره وحسن الالتجاء إليه تعالى.

و«المطبوب» المسحور، يقال: طب الرجل إذا سحر، فكنوا بالطب عن السحر، كما كنوا بالسليم عن اللدغ.

وقال ابن الأنباري: الطب من الأضداد، يقال لعلاج الداء: طب، وللسحر: طب، وهو من أعظم الأدواء.

و«المشاطة» بضم الميم الشعر الذي يسقط من الرأس واللحية عند تسريحه بالمشط.

و«الجب» بضم الجيم والياء هكذا هو في أكثر نسخ بلادنا، وفي بعضها: «جف» بالفاء وهما بمعنى، وهو وعاء طلع النخل، ويطلق على الذكر والأنثى فلهاذا أضاف في الحديث «طلعة» إلى ذكر إضافة بيان.

ﷺ في أناسٍ من أصحابه إلى البئر. فقال: «هذه البئر التي أُرِيَتْها وكان ماءها نُقَاعَةً الحنَّاءِ، وكان نخلُها رءوسُ الشياطين» فاستخرجه. متفق عليه.

٥٨٩٤ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم قسمًا أتاه ذو الخويصرة، وهو رجلٌ من بني تميم، فقال: يا رسول الله اعدل. فقال: «ويلك فمن يعدلُ إذا لم اعدل!؟ قد خبتَ وخسرت إن لم أكن اعدلُ» فقال عمر: ائذن لي أضرب عنقه. فقال: «دعه، فإن له أصحابًا يحقر أحدكم صلاته مع

وفي كتاب مسلم: «في بئر ذي أروان»: كذا وقع في بعض روايات البخاري وفي معظمها «ذروان» وكلاهما صحيح مشهور، والاول أصح وأجود، وهي بئر في المدينة في بستان بني زريق.

قوله: «وكان نخلها رءوس الشياطين» تو: أراد بالنخل طلع النخل، وإنما أضافه إلى البئر لأنه كان مدفونًا فيها، وأما تشبيهه ذلك برءوس الشياطين فلما صادفوه عليه من الوحشة وقبح المنظر، وكانت العرب تعد رءوس الشياطين من أقبح المناظر ذهابًا في الصورة إلى ما يقتضيه المعنى.

وقيل: أريد بالشياطين الحيات الخبيثات العرمت، وأيا ما كان فإن الإتيان بهذا المنظر في الحديث مسوق على نص الكتاب في التمثيل، قال الله تعالى: ﴿كَانَ رءوسُ الشياطين﴾ (١).

الحديث الخامس والعشرون عن أبي سعيد رضى الله عنه:

قوله: «قسمًا» تو: القسم مصدر قسمت الشيء فانقسم، سمى الشيء المقسوم وهو الغنيمة بالمصدر.

والقسم: بالكسر الحظ والنصيب، ولاوجه للمكسور في الحديث لأنه يختص إذا تفرد نصيب وهذا القسم كان في غنائم خيبر قسمها بالجمرة.

«خبت وخسرت» على ضمير المخاطب لا على ضمير المتكلم، وإنما رد الخيبة والخسران إلى المخاطب على تقدير عدم العدل منه، لأن الله تعالى بعثه رحمة للعالمين وبعثه ليقوم بالعدل فيهم، فإذا قدر أنه لم يعدل فقد خاب المعترف بأنه مبعوث إليهم فخاب وخسر لأن الله لا يحب الخائنين فضلًا من أن يرسلهم إلى عباده.

قوله: «فقال: دعه» حس: كيف منع النبي ﷺ من قتله مع أنه قال: لئن أدركتهم لأقتلنهم؟.

صلاتهم وصيامه مع صيامهم، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر إلى نصله، إلى رصافه إلى نضيه وهو قدحه، إلى قُذْذَه فلا يوجد فيه شيء، قد سبق الفُرت والدم، آيتهم رجلٌ أسودٌ، إحدى عضديه مثلُ ثدي المرأة، أو مثل البَضْعَةِ تَدْرَدُرُ، ويخرجون على خير فرقة من الناس». قال أبو سعيد: أشهدُ أنني سمعتُ هذا الحديثَ من رسولِ الله ﷺ، وأشهدُ أن علي بن أبي طالب قاتلَهُم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل فالتُمِسَ، فأتني به، حتى نظرتُ إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعته.

وفي رواية: أقبل رجلٌ غائرُ العينين، ناتئُ الجبهة، كث اللحية، مشرفُ الوجنتين محلوقُ الرأس، فقال: يا محمد! أتى الله. فقال: «فمن يُطع الله إذا عصيته؟ فيأمنني

قيل: إنما أباح قتلهم إذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واستعرضوا الناس، ولم تكن هذه المعاني موجودة حين منع من قتلهم، وأول ما نجم ذلك في زمن على رضى الله عنه، وقاتلهم حتى قتل كثيرًا منهم.

قوله: «لا يجاوز تراقيهم» حس: أى لا تتجاوز قراءتهم عن الستهم إلى قلوبهم فلا يؤثر فيها، أو لا يتصاعد عن مخرج الحرف وحيز الصوت إلى محل القبول والإنابة.

و«يمرقون من الدين» أى: يخرجون من الدين، ويمرون عليه سريعاً من غير حظ وانتفاع به، خروج السهم من الرمية، يعنى: الصيد ومروره بجميع أجزائه وتنزعه من التلوث بما يمر عليه من فُرت ودم.

و«الرصاف» بالضم والكسر عصب يلوى فوق مدخل النصل، والرصافة والرصفة. ونضى السهم قدحه وهو ما جاوز الريش إلى النصل، من النضو لأنه برى حتى صار نضوا فهو مجاز باعتبار ما كان.

والقُذْذُ: ريش السهم واحده قُذْذَة. أخرج متعلقات الفعل على سبيل التعدد لا التثنيق.

وقوله: «إلى قُذْذَه» من كلام الرسول ﷺ.

وهو قدحه» تفسير للنضى من قول الراوى.

قوله: «البضعة» هى قطعة اللحم.

و«تدردر» أى تحرك وتزحزح ماؤاً وجائياً.

الله على أهل الأرض ولا تأمنوني» فسأل رجل قتله، فمنعه، فلما ولى قال: «إن من ضئضى هذا قوماً يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية، فيقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد». متفق عليه.

٥٨٩٥ - * وعن أبي هريرة، قال: كنت أدعو أُمِّي إلى الإسلام وهي مشركة، فدعوتها يوماً، فأسمعتني في رسول الله ﷺ ما أكره، فأتيتُ رسول الله ﷺ وأنا أبكي، قلتُ: يا رسول الله ﷺ! ادع الله أن يهدي أم أبي هريرة فقال: «اللهم اهد أم أبي هريرة». فخرجت مستبشرة بدعوة النبي ﷺ، فلما صرت إلى الباب فإذا هو مجاف، فسمعت أُمِّي خَشَفَ قدميَّ فقالت: مكانك يا أبا هريرة وسمعت خضخضة الماء، فاغتسلتُ فلبستُ درعها، وعجلت عن خمارها، ففتحت الباب، ثم قالت: يا أبا هريرة! أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فرجعتُ إلى رسول الله ﷺ وأنا أبكي من الفرح، فحمد الله وقال خيراً رواه مسلم.

٥٨٩٦ - * وعنه، قال: إنكم تقولون: أكثر أبو هريرة عن النبي ﷺ، والله الموعود، وإن إخوتي من المهاجرين كان يشغلهم الصبغُ بالأسواق، وإن إخوتي من الأنصار كان يشغلهم عملُ أموالهم، وكنتُ امرأةً مسكيناً ألزم رسول الله ﷺ على

قوله: «إن من ضئضى هذا»: الضئضى الأصل، يقال: ضئضى صدق وضوضو صدق، يريد أنه يخرج من نسله وعقبه، «تو» وأما من ذهب إلى أنهم يتولدون منه فقد أبعد، إذ لم يذكر في الخوارج قوم من نسل ذى الخويصرة، ثم إن الزمان الذى قال فيه رسول الله ﷺ هذا القول إلى أن نأبذ المارقة علياً رضى الله عنه وحاربه لا يحتمل ذلك، بل معناه من الأصل الذى هو منه في النسب أو من الأصل الذى هو عليه في المذهب.

وإراد يقتل عاد: الاستئصال بالإهلاك، فإن عاداً لم تقتل وإنما أهلكت بالصيحة فاستوصلت بالإهلاك.

الحديث السادس والعشرون من أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «مجاف» نه: أجاف الباب، أى: رده عليه، ومنه الحديث: «أجفروا أبوابكم» أى ردوها.

ملء بطني وقال النبي ﷺ يوماً: «لن يسط أحدٌ منكم ثوبه حتى أقضيَ مقاتلي هذه ثم يجمعه إلى صدره فينسى من مقاتلي شيئاً أبداً». فبسطتُ نَمْرَةً ليس عليَّ ثوبٌ غيرُها حتى قضى النبي ﷺ مقاتله. ثم جمعتها إلى صدري، فوالذي بعثه بالحق مانستُ من مقاتله ذلك إلى يومي هذا. متفق عليه.

٥٨٩٧ - * وعن جرير بن عبد الله، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «ألا تُريحني من ذي الخَلَصَةِ؟». فقلت: بلى، وكنتُ لا أثبتُ على الخيل، فذكرتُ ذلك للنبي ﷺ فغضب يده على صدري حتى رأيتُ أثر يده في صدري، وقال: «اللهم ثبته واجعله هاديًا مهديًا». قال: فما وقعتُ عن فرسي بعدُ، فانطلق في مائة وخمسين فارساً من أحمر فحرقها بالنار وكسرها. متفق عليه.

٥٨٩٨ - * وعن أنس، قال: إن رجلاً كان يكتب للنبي ﷺ فارتدَّ عن الإسلام، ولحق بالمشركين، فقال النبي ﷺ: «إن الأرض لا تقبله». فأخبرني أبو طلحة أنه أتى الأرض التي مات فيها فوجده منبوءاً فقال: ما شأن هذا؟ فقالوا: دفنناه مراراً فلم تقبله الأرضُ. متفق عليه.

و«الخشف» الحس والحركة، وقيل: هو الصوت، وكذلك الخشفة بالسكون.

و«الخضخضة» تحريك الماء.

وقوله: «وعجلت عن خمارها» أي عجلت الفتح متجاوزة عن خمارها.

وقوله: «قال خير» أي قولاً خيراً، أو ذكر كلاً ما متضمناً للخير.

الحديث السابع والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «والله الموعد» يعني لقاء الله الموعود، يعني به يوم القيامة، فهو يحاسبني على ما أريد وأنقص لاسيما على رسول الله ﷺ وقد قال: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار».

قوله: «الصفق بالأسواق» هو كناية عن العقود في البيع والشرى، فإن المهاجرين كانوا أصحاب تجارات، كما أن الأنصار كانوا أرباب زراعات.

وأموال أهل المدينة الموضح التي فيها نخيلهم.

وقوله: «على ملء بطني» حال، أي ألزمه ﷺ قائماً بما يملأ بطني، فعذاه بعلى مبالغة، وفي معناه قول الشاعر:

٥٨٩٩ - * وعن أبي أيوب، قال: خرج النبي ﷺ وقد وجبت الشمس، فسمع صوتًا، فقال: «يهودٌ تُعذَّبُ في قبورها». متفق عليه.

٥٩٠٠ - * وعن جابر، قال: قالَ النبي ﷺ من سفر، فلما كان قربَ المدينة هاجت ريحٌ تكادُ أن تدفنَ الراكبَ، فقال رسول الله ﷺ: «بُعِثت هذه الريح لموتِ مُنَافِقٍ». فقدم المدينة، فإذا عظيمٌ من المنافقين قد مات رواء مسلم.

٥٩٠١ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: خرجنا مع النبي ﷺ حتى قدمنا عُسْفَانَ، فأقام بها ليلي، فقال النَّاسُ: ما نحن هاهنا في شيء، وإن عيالنا لخلفوا مانأمن عليهم، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «والذي نفسي بيده ما في المدينة شعبٌ ولا نَقَبٌ إلا عليه ملكان يحرسانها حتى تقدموا إليها». ثم قال: «ارتحلوا» فارتحلنا وأقبلنا إلى المدينة، فوالذي يحلفُ به ما وضعنا رحالنا حين دخلنا المدينةَ حتى أغار علينا بنو عبد الله بن غطفان وما يُهَيِّجُهُمْ قبل ذلك شيء. رواه مسلم.

فإن ملكت [كفاف] * قوت فكن به قنيًا فإن المتقى الله قانع

قوله: «فينسى» جواب النفي على تقدير أن، فيكون عدم النسيان سببًا عن المذكورات كلها، وأورثت «لن» النافية دلالة على أن النسيان بعد ذلك كالمحال، فقوله: «مقاتلي هذه» كآية إشارة إلى دعاء دعاه حيث رد وقوله «من مقاتلي شيئًا» إشارة إلى جنس المقالات كلها وقوله «ذلك» إشارة إلى الجنس باعتبار المذكور.

و«النمرة» شملة مخططة من مآزر الأعراب، وجمعها «تمار» كأنها أخذت من لون النمر لما فيها من السواد والبياض.

الحديث الثامن والعشرون عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه:

قوله: «من ذى الخلصة» ذو الخلصة بيت لخمثم كان يدعى: «كعبة اليمامة» والخلصة اسم طاغيتها التي كانت فيه.

شف: فيه «إيما» إلى أن النفوس الزكية الكاملة المكملة قد يلحقها العناء مما هو على خلاف ما ينبغي من عبادة غير الله تعالى وغيرها مما لا يجوز.

قوله: «من أحسن» نه: هم قريش وكنانة وجديلة قيس، سموا حمسًا لأنهم تحمسوا في دينهم أى تشددوا، والحامسة الشجاعة.

وقوله: «فانطلق» هو من كلام الراوى، وقيل: هو كلام جرير نفسه فقيه التفات.

فى «ك»: «كفاك قوتا».

٥٩٠٢ - وعن أنس، قال: أصابت الناس سنة على عهد رسول الله ﷺ، فبينما النبي ﷺ يخطب في يوم الجمعة قام أعرابي فقال: يا رسول الله! هلك المال، وجاع العيال، فادع الله لنا. فرفع يديه ومانرى في السماء قزعة، فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال، ثم لم يتزل عن منبره حتى رابت المطر يتحادر على لحيته، فمطرنا يومنا ذلك، ومن الغد، ومن بعد الغد حتى الجمعة الأخرى، وقام ذلك الأعرابي - أو غيره - فقال: يا رسول الله! تهدم البناء، وغرق المال، فادع الله لنا، فرفع يديه فقال: «اللهم حوالينا ولا علينا». فما يشير إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة، وسأل الوادي قناة شهراً، ولم يجر أحد من ناحية إلا حدثت بالجود.

الحديث التاسع والعشرون والحديث الثلاثون عن أبي أيوب رضى الله عنه: قوله: «وجبت» أى غربت، وأصله من السقوط، قال تعالى: ﴿فإذا وجبت جنوبها﴾ (١) أى سقطت.

الحديث الحادى والثلاثون عن جابر رضى الله عنه: قوله: «قرب المدينة» نصب على انتزاع الخافض والخبر متعلقه. قوله: «تكاد أن تدفن» قال المالكي: وقع خبر كاد مقروناً بأن وهو صحيح، لكن وقوعه غير مقرون بأن أكثر وأشهر، ولذلك لم يقع في القرآن إلا غير مقرون بها، والسبب المانع من الاقتران في باب المقاربة هو دلالة الفعل على الشروع كطفق وجعل فإن «أن» تقتضى الاستقبال، وفعل الشروع يقتضى الحال فتناً، وما لا يدل على الشروع كسى وأوشك وكرب وكاد فمقتضاه مستقبل فاقتران خبره بأن مؤكد لمقتضاه، فإذا انضم إلى هذا التعليل استعمال فصيح ونقل صحيح كما في الحديث المذكور وغيره من قول أنس: «فما كدنا أن نصل إلى منازلنا وبعض الصحابة: «والبرمة»: بين الأثافي* قد كادت أن تنضج» وقول جبير: «كاد قلبى أن يطير» تأكد الدليل على الجواز ولم يوجد لمخالفته سبيل، وقد اجتمع الوجهان في قول عمر رضى الله عنه: «ما كدت أن أصلى العصر حتى كادت الشمس تغرب».

الحديث الثانى والثلاثون عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «الخلوف» نه: يقال: حى خلوف إذا غاب الرجال وأقام النساء، ويطلق على المقيمين والظاعنين.

(١) المحج: ٣٦.

* فى (ط): (البراء)، وهو خطأ والصواب ما أثبتناه، والبرمة هى: قدر من حجارة كما فى اللسان.
* فى (ط): (الإتله)، وهو خطأ والصواب ما أثبتناه، والأثافي هى الحجارة التى يوضع عليها القدر الذى يؤقد

تحت...

وفي رواية قال: «اللهمَّ حوالينا ولا علينا، اللهم على الآكام والظُراب وبطون الأودية، ومنابتِ الشجر». قال: فأقلعتُ، وخرَجنا نمشي في الشَّمسِ. متفق عليه.

٥٩٣ - * وعن جابر، قال كانَ النبي ﷺ إذا خطب استند إلى جذع نخلة من سواري المسجد، فلما صُنع له المنبر فاستوى عليه، صاحَت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كادت أن تنشق. فنزل النبي ﷺ حتى أخذها فضمَّها إليه، فجعلت تن أنين الصبي الذي يُسكَّت حتى استقرت، قال: «بكت على ما كانت تسمع من الذكر». رواه البخاري.

٥٩٤ - * وعن سلمة بن الأكوع، أن رجلاً أكل عندَ رسول الله ﷺ بشماله فقال: «كل بيمينك»، قال لا أستطيع. قال: «لا استطعت». مأمعهُ إلا الكبر، قال: فما رفعها إلى فيه. رواه مسلم.

قوله: «إلا عليه» أى على كل واحد من الشعب والنقب.

«ويحرسانها» الضمير راجع إلى المدينة، والمراد شعبها ونقبها.

الحديث الثالث والثلاثون عن أنس رضى الله عنه:

قوله: قرعة أى قطعة من السحاب.

«نه»: قوله: «يتحادر» أى ينزل ويقطر وهو تفاعل من الحدود ضد الصعود، يتعدى ولا يتعدى.

«والجوية» الحفرة المستديرة الواسعة، وكل سقف بلباء جوية، أى صار السحاب والغيم محيطاً بأفاق المدينة.

قوله: «حوالينا» حوله وحواله وحواليه بمعنى، وإنما أوتر حوالينا لمرعاة الازدواج مع قوله: «علينا» نحو قوله تعالى «وجنتك من سبأ بنباً يقين»^(١).

«ولا علينا» عطف جملة على جملة، أى: أمطر حوالينا ولا تمطر علينا، ولولم يكن بالوار لكان حالاً، أى أمطر على المزارع ولا تمطر على الأبنية، وأدمج في قوله: «ولا علينا» معنى المضرة، كانه قيل: اجعل لنا لاعلينا.

قوله: «فما يشير إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت» وفي أصل المالكى: «فما جعل يشير

٥٩٠٥ - * وعن أنس، أن أهل المدينة فزعوا مرة، فركب النبي ﷺ قَرَسًا لابي طلحة بطيئًا، وكان يقطع، فلما رجع قال: «وجدنا فرسكم هذا بحرًا». فكان بعد ذلك لا يجارى.

وفي رواية: فما سبق بعد ذلك اليوم. رواه البخاري.

٥٩٠٦ - وعن جابر قال: توفي أبي وعليه دين، فعرضتُ على غرمائه أن يأخذوا التمر بما عليه، فأبوا، فأتيت النبي ﷺ فقلت: قد علمت أن والدي استشهد يوم أحد وترك دينًا كثيرًا، وإنني أحب أن يراك الغرماء، فقال لي: «اذهب فيبدر كل تمر على ناحية ففعلت، ثم دعوته، فلما نظروا إليه كأنهم أغروا بي تلك الساعة، فلما رأى ما يصنعون طاف حول أعظمها يبدرًا ثلاث مرأت ثم جلس عليه، ثم قال: «ادع لي أصحابك». فما زال يكيلُ لهم حتى أدى الله عن والدي أمانته، وأنا أرضى أن يؤدي الله أمانة والدي ولا أرجع إلى أخواتي بثمره، فسلم الله البيادر كلها، وحتى إني أنظر

بيده إلى ناحية من السماء إلا انفرجت» وهذا أنسب لأن الناحية إنما تنسب إلى السماء وهي التي تنكشف عن السحاب.

الجوهري: والفرج في قول أبي ذؤيب:

وللشر بعد القارعات فروج

أي تفرج وانكشف.

وقال المالكي: وفي «فما جعل يشير» غرابة لأن أفعال الشروع إن صحبها نفي كان مع خبرها نحو جعلت لا الهو، وقد ندر في هذا الحديث دخول فاء على جعل، وسهل ذلك أن معنى ما جعل يفعل وجعل لا يفعل واحد.

قوله: «قناة شهر» نصب على الحال أو المصدر على حذف المضاف، وإقامة المضاف إليه مقامه أي: مثل القناة، أو: سيلان القناة في الدوام والاستمرار والقوة والمقدار.

نه: الجود المطر الواسع الغزير، يقال: جادهم المطر وجودهم جودًا.

و«الأكام» جمع أكم، والأكم جمع إكام، والإكام جمع أكمة وهي الرابية.

و«الظراب» الجبال الصغار واحدها ظرب بوزن كنف، وقد يجمع في القلة على أظرب.

وأقلع المطر: إذا كف وانقطع، وأقلعت عنه الحمى إذا فارقت - انتهى كلامه والضمير فيه للسحاب فإنها جمع سحابة

إلى اليبدر الذي كان عليه النبي ﷺ كأنها لم تنقص ثمرة واحدة. رواه البخاري.

٥٩٠٧ - * وعنه، قال: إن أم مالك كانت تُهدي للنبي ﷺ في عكة لها سمناً، فيأتيها بنوها فيسالون الأدمَ وليس عندهم شيء فتعبد إلى الذي كانت تهدي فيه للنبي ﷺ فتجد فيه سمناً، فما زال يُقيم لها آدم بيتها حتى عَصَرَتْهُ، فأنت النبي ﷺ فقال: «عَصَرْتِهَا؟». قالت: نعم. قال: «لو تركتها مازال قائماً». رواه مسلم.

مع: فيه استحباب طلب انقطاع المطر عن المنازل والمرافق إذا كثر وتضرروا به، لكن لا يشرع له صلاة ولا اجتماع في الصحراء.

الحديث الرابع والثلاثون والخامس والثلاثون عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه:

قوله: «أن رجلاً» تو: الرجل يقال له: «يشر بن راعي العير» وقيل: «بسر» بالسين المهملة وهو من أشجع.

قوله: «ما منعه إلا الكبير» هو قول الراوى ورد استثناءً لبيان موجب دعاء النبي ﷺ كأن قائلاً قال: لم دعا عليه به لا استطعت وهو رحمة للعالمين؟ فأجيب بأن ما منعه عن الأكل باليمين العجز بل منعه الكبير.

وقريب منه أو مثله في الإجابة ما روينا في موطأ الإمام مالك عن جابر رضى الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بنى أنمار ومعى صاحب يرعى لنا وعليه بردان قد خلقا فنظر إليه فقال ﷺ: «سأله ثوبان غير هذين؟» فقلت: بلى يا رسول الله، قال: فمره يلبسهما، فلبسهما، فقال ﷺ: «اليس هذا خيراً؟» ضرب الله عنقه فقال الرجل: في سبيل الله يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «في سبيل الله» فقتل الرجل في سبيل الله.

الحديث السادس والثلاثون عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «كان يقطع» أى يقارب خطاه.

فا: القطار بورن الخراف مقاربة الخطأ والإبطاء، من القطف وهو القطع لأن سيره يجىء مقطعاً غير مطرد، ونقيضه الوساعة.

قوله: «بحراً» هو المفعول الثانى لوجدنا، شبه الفرس بالبحر في سعة خطوه وسرعة جريه.

الحديث السابع والثلاثون عن جابر رضى الله عنه:

قوله: «فيبدر» أمر بجمع كل تمر في يبلده، من قولهم: يبدر.

قال فى المقرب: اليبدر الموضع الذى ينداس فيه الطعام.

قوله: «أغروا بى» أى لجوا في مطالبتي والحواء، كان دواعيهم حملتهم على الإغراء بى والاسم الغراء بالفتح والمد، وأغريت الكلب بالصيد، وأغريت بينهم والاسم الغرأة.

٥٩٠٨ - وعن أنس، قال: قال أبو طلحة لأم سليم: لقد سمعتُ صوتَ رسولِ الله ﷺ ضَعِيفًا أَعْرِفُ فِيهِ الْجَوْعَ، فهل عندك من شيء؟ فقالت: نعم، فأخرجت أقراصًا من شعير، ثم أخرجت خِمارًا لها فلفَّت الخبزَ ببعضه ثم دَسَّتْهُ تحت يدي ولأُتْنِي بِبَعْضِهِ، ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ، فذهبت به، فوجدتُ رسول الله ﷺ في المسجد ومعه الناسُ فقامت عليهم، فقال لي رسول الله ﷺ: «أرسلك أبو طلحة؟». قلت: نعم. قال: «بطعام؟» قلت: نعم. فقال رسول الله ﷺ: لمن معه: «قَوْمُوا». فانطلق وانطَلَقْتُ بين أيديهم حتى جِثْتُ أبا طلحة، فأخبرته، فقال أبو طلحة: يا أمَّ سَلِيمٍ: قد جاء رسول الله ﷺ بالناسِ وليس عندنا ما نُطْعِمُهُمْ.

والضمير في: «أعظمها» راجع إلى اليادر.

ويذكر: تمييز.

قوله: «أمانته» تو: يريد دينه لأنه اتّمن على أداؤه، قال الله تعالى: ﴿وَتُخَوِّنُوا أَمَانَاتَكُمْ﴾ (١) أي ما اتّمتتم عليه.

وقوله: «حتى إني أنظر» حتى هاهنا هي الداخل ما بعدها في ما قبلها، وهي عاطفة على مقدر جمع أولا في قوله: «فسلم الله اليادر كلها» ثم فصلها بقوله: حتى كذا وحتى كذا.

الحديث الثامن والثلاثون عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «في عكة لها» نه: هي وعاء من جلد مستدير ويختص بالسمن والعسل وهو بالسمن أخص.

قوله: «يقم لها» أي العكة ذكرها باعتبار الظرف.

وقوله: «فأنت النبي ﷺ» أي فأنت وشكت انقطاع إدام بيتها من العكة. فقال النبي ﷺ: «عصرتيها» والياء فيها وفي «تركيتها» لإشباع الكسرة.

الحديث التاسع والثلاثون عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «ثم دسسته» نه: يقال: دسه يدسه دسا إذا أدخله في الشيء بقهر وقوة.

وقوله: «ولأُتْنِي قُضْ» يعني عممتي أو لقففتي، من اللوث وهو اللف، وهو لف الشيء بالشيء وإدارته عليه، ومنه لاث به الناس إذا استداروا حوله.

فقالت: الله ورسوله أعلم، فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ، فأقبل رسول الله ﷺ وأبو طلحة معه. فقال رسول الله ﷺ: «هللى يأم سليم! ما عندك» فأتت بذلك الخبز، فأمر به رسول الله ﷺ ففُتَّ، وعَصَرَت أُم سليم عَكَّةً فَأَدَمَتْهُ، ثم قال رسول الله ﷺ فيه ما شاء الله أن يقول، ثم قال: «أئذن لعشرة» فأذن لهم، فأكلوا حتى شبعوا، ثم خرجوا، ثم قال: «أئذن لعشرة» فأذن لهم، فأكلوا حتى شبعوا، ثم خرجوا، ثم قال: «أئذن لعشرة» فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا، ثم خرجوا. ثم قال: «أئذن لعشرة» فأكل القوم كلُّهم وشبعوا، والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً. متفق عليه.

قوله: «سؤرا» تو: هو بالهمز أى بقية.

فإن قيل: كيف تستقيم هذه الرايات من صحابى واحد، ففى إحداها يقول: «وترك سؤرا» وفي الأخرى يقول: «فجعلت أنظر هل نقص منها شىء؟» وفي الثالثة يقول: «ثم أخذ ما بقى فجمعه... الحديث»؟.

قلنا: وجه التوفيق فيهن هين بين وهو أن نقول: إنما قال: «وترك سؤرا»، باعتبار أنهم كانوا يتناولون منه فما فضل منهم سماء سؤرا وإن كان بحيث يحسب أنه لم ينقص منه شىء، وأراد بذلك ما فضل عنهم بعد أن فرغوا منه.

وقيل: أخبر فى الأولى أنه دعا فيه بالبركة، وفي الثانية يحكيه على ما وجده عليه بعد الدعاء وعوده إلى المقدار الذى كان عليه قبل التناول، والثالثة لا التباس فيها على ما ذكرناه.

قوله: «الله ورسوله أعلم» مع: فيه متقبة عظيمة لأم سليم ودلالة على عظم دينها ورجحان عقلها، تعنى أنه ﷺ قد عرف قدر الطعام فهو أعلم بالمصلحة ولو لم يعلم المصلحة لم يفعلها.

وإنما أذن لعشرة عشرة ليكون أرفق بهم، فإن القصعة التى فيها الطعام لا يتحلق عليها أكثر من عشرة إلا بضرب يلحقهم ليعلمها عنهم.

وقوله: «فأدتمته» أى جعلت باقى العكة إدماً للمفتوت.

الحديث الأربعون عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «ثلاثمائة» منصوب على أنه خبر لكان المقدر.

«وراهم ثلاثمائة» أى قدر ثلاثمائة من زهوت القوم إذا حزرتهم.

الحديث الحادى والأربعون عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه:

وفي رواية لمسلم أنه قال: «أئذن لعشرة» فدخلوا فقال: «كلوا وسموا الله» فأكلوا حتى فعل ذلك بشماتين رجلاً، ثم أكل النبي ﷺ وأهل البيت وترك سوراً.

وفي رواية البخاري، قال: «أَدْخِلْ عَلَيَّ عَشْرَةَ» حتى عدَّ أربعين، ثم أكل النبي ﷺ فجعلتُ أنظرُ هل نقص منها شيء؟

وفي رواية لمسلم: ثم أخذ ما بقي فجمعه، ثم دعا فيه بالبركة فعاد كما كان. فقال: «دونكم هذا».

٥٩٠٩ - * وعنه، قال: أتى النبي ﷺ بإناء وهو بالزُّوراء، فوضع يده في الإناء، فجعل الماء ينبع من بين أصابعه، فتوصَّبا القومُ. قال قتادة: قلت لأنس: كم كنتم؟ قال: ثلاثمائة أو زهاء ثلاثمائة. متفق عليه.

قوله: «وأنتم تعدونها تخويفاً» هو من قوله تعالى: «وما ترسل بالآيات إلا تخويفاً» (١) والآيات إما أن يراد بها المعجزات أو آيات الكتاب المنزل، وكلتاهما بالنسبة إلى المؤمن الموافق بركات وإدباده في إيمانه، وبالنسبة إلى المخالف المعاند إنذار وتخويف، يعنى لا نرسلها إلا تخويفاً من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له.

وفيه مدح للمصحبة الذين سعدوا بصحبة خير البشر ولزموا طريقته، وذم لمن عدل عن الطريق المستقيم.

وإنما طلب فضلة من الماء كيلا يظن أنه ﷺ موجد للماء، فإن الإيجاد إليه سبحانه وإليه أشار بقوله ﷺ: «والبركة من الله» أي أن هذا الذي رأيتم من زيادة الماء أيضا ليس مني، إنما هو بركة من الله تعالى وفضله.

مع: في كيفية هذا النبع وجهان حكاهما القاضى وغيره.

أحدهما: أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه وينبع من ذاتها، وهو قول المزنى وأكثر العلماء، وهو أعظم في المعجزة من نبعه من حجر، ويؤيده ما جاء في رواية: «فرايت الماء ينبع من أصابعه».

وثانيهما: أنه تعالى أكثر الماء في ذاته فصار يفور من بين أصابعه.

قوله: «حى على الطهور» تو: يريد هلم وأقبل عليه، فتحت الياء لسكونها وسكون ما قبلها، والعرب تقول: حى على الثريد وهو كفعل الأمر.

الحديث الثاني والأربعون عن أبي قتادة رضى الله عنه:

(١) الإسراء: ٥٩.

٥٩١ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: كنّا نعدّ الآياتِ بركةً، وأنتم تعدونها تخويفاً. كنّا مع رسول الله ﷺ في سفرٍ، فقلّ الماءُ. فقال: «اطلبوا فضلةً من ماءٍ فجاءوا بإناء فيه ماءٌ قليلٌ فأدخلَ يده في الإناءِ، ثمّ قال: «حيّ على الطهورِ المبارك، والبركة من الله» ولقد رأيتُ الماءَ ينبعُ من بينِ أصابعِ رسولِ الله ﷺ، ولقد كنّا نسمعُ تسبيحَ الطعامِ وهو يُؤكلُ. رواه البخاري.

٥٩١ - * وعن أبي قتادة، قال: خطبنا رسولُ الله ﷺ فقال: «إنكم تسرون عشيّكم وليتكم، وتأتون الماءَ إن شاء الله غداً» فانطلقَ النَّاسُ لا يُلَوِي أحدٌ على أحد. قال أبو قتادة: فبينما رسولُ الله ﷺ يسيرُ حتى ابهار الليلُ فمالَ عن الطريقِ، فوضِعَ رأسه، ثمّ قال: «احفظوا علينا صلاتنا» فكانَ أوّلُ من استيقظَ رسولُ الله ﷺ والشمسُ في ظهره، ثمّ قال: «اركبوا» فركبنا. فسرنا حتى إذا ارتفعتِ الشمسُ نزلَ، ثمّ دعا بمِضَاءٍ كانتَ معي فيها شيءٌ من ماء، فتوضأُ منها وضوءاً دونَ وضوء. قال:

قوله: «لا يلوى أحدٌ على أحد» أي لا يلتفت ولا يعطف عليه، ولا يصرف همه إليه، بل يمشي كل واحد على حدته من غير أن يراعي الصحبة لاهتمامه بطلب الماء.

و«ابهار الليل» أي انتصف، وبهرة كل شيء وسطه.

وقيل: ابهار الليل إذا طلعت نجومه واستنارت.

قوله: «بمِضَاءٍ» فا: هي على مقعلة ومفعلة، ومِضَاءٌ مطهرة كبيرة يتوضأُ منها.

قوله: «دون وضوء» أي دون وضوء كامل، أي وضوء خفيفاً لقلة الماء.

قوله: «فلَمْ يعد أن رأى الناس» لم يضبط الشيخ محبى الدين هذه اللفظة، وفي أكثر نسخ المصابيح وقعت بفتح الياء وسكون العين وضم الدال، وإثبات الفاء في قوله: «فتكأبوا» وليس في صحيح مسلم ولا شرحه الفاء.

و«أن رأى الناس» يحتمل أن يكون فاعلاً أي لم تتجاوز رؤية الناس الماء أكبانهم فتكأبوا وأن يكون مقعولاً أي لم يتجاوز السقى أو الصب رؤية الناس الماء في تلك الحالة وهي كبهج عليه.

قوله: «فتكأبوا عليها» أي ازدحموا على المِضَاءِ مكباً بعضهم على بعض.

قوله: «أحسنوا الملا» فا: الملا حسن الخلق، وفيل: للخلق الحسن ملاً لأنه أكرم ما في الرجل وأفضله، من قولهم لكرام القوم ووجوههم: ملاء.

* ما بين الممكوتين سقط من (ط) وأثبتناه من (ك).

وبقي فيها شيءٌ من ماء. ثم قال: «احفظ علينا ميثاكتك في فسيكون لها نيا» ثم أذن بلالٌ بالصلاة، فصلى رسولُ الله ﷺ ركعتين، ثم صلى الغداة، وركبَ وركبنا معه، فأنتهينا إلى الناس حين امتدَّ النهارُ وحمي كلُّ شيء، وهم يقولون: يا رسول الله! هلكنّا وعطشنا، فقال: «لا هلكَ عليكم» ودعا بالمِيضَاء فجعلَ يصبُّ، وأبو قتادة يسقيهم، فلم يعدْ أن رأى الناسُ ماءً في المِيضَاء تكاثروا عليها، فقال رسولُ الله ﷺ: «أحسنوا الملا، كلُّكم سيروى» قال: ففعلوا، فجعل رسولُ الله ﷺ يصبُّ وأسقيهم، حتى ما بقيَ غيري وغير رسول الله ﷺ، ثم صبَّ فقال لي: «اشرب» فقلتُ: لا أشربُ حتى تشربَ يا رسولَ الله! فقال: «إن ساقى القومَ آخرهم» قال: فشربتُ وشربَ، قال: فأتى الناسُ الماءَ جامينَ رواءً. رواه مسلم هكذا في «صحيحه»، وكذا في «كتاب الحميدي». و«جامع الأصول». وزاد في «المصابيح» بعد قوله: «آخرهم» لفظة: «شرباً».

قال المارني عن أبي عبيدة: يقال للكرام القوم ملا، ثم يقولون: ما أحسن ملاء أى خلقه، وإنما قيل للكرام: ملا، لأنهم يتمثلون، أى يتعاونون.

قوله: «فأتى الناس الماء» الفاء سببية، أى فحصل للناس عن آخرهم مما جرى ما راموا من الرى مستريحين.

تو: «جامين» أى مستريحين، قد ذهب عنهم إعيائهم، من الجمام بالفتح وهو الراحة، وأكثر ما يستعمل ذلك في الفرس.

و«رواه» بالكسر جمع راو وهو الذى روى من الماء.

الحديث الثالث والأربعون عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «خلوا في أوعيتكم» أى صبروا في أوعيتكم آخذين، أو: خلوا صابرين في أوعيتكم.

وقوله: «بهما» يجوز أن تكون الباء فيه سببية أو استعانة أو حالا، وقد جرىء بالجملة استطراداً بالشهادتين واستبشاراً للأمة.

حس: احتج البخارى في النهذ في الطعام وفي جوار قسم ما يكال ويوزن مجازفة وقبضة قبضة بهذا الحديث.

قوله: «غير شاك» مرفوع صفة «هبد».

وقوله: «فيحجب» مرفوع عطفاً على الجملة السابقة، والنفي منصوب عليهما معاً.

٥٩١٢ - * وعن أبي هريرة، قال: لما كان يومُ غزوة تبوك، أصابَ الناسَ مجاعةٌ. فقال عمرُ: يا رسول الله! ادعُهم بفضل أزوادهم، ثم ادعُ الله لهم عليها بالبركة. فقال: «نعم». فدعَا ينطع، فبُسطَ، ثم دعا بفضل أزوادهم، فجعلَ الرجلُ يجيءُ بكف ذرة، ويجيءُ الآخرُ بكف تمرٍ، ويجيءُ الآخرُ بكسرةٍ، حتى اجتمعَ على النطع شيءٌ يسير، فدعا رسولُ الله ﷺ بالبركة. ثم قال «خذوا في أوعيتكم» فاخذوا في أوعيتهم حتى ماتركوا في العسكر وعاءً إلا ملأوه قال: فأكلوا حتى شبعوا، وفضلتُ فضلةً. فقال رسول الله ﷺ: «أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، لا يلقى الله بهما عبدٌ غير شاكٍّ فيحجبُ عن الجنة». رواه مسلم.

الحديث الرابع والأربعون والخامس والأربعون عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «وأنا على ناضح» نه: الناضح الإبل التي يستقى عليها، والجمع النواضح ويجمع أيضاً على «نضاح».

وفقار الظهر: خرواته، الواحدة فقارة.

قوله: «قدامها» بدل أو بيان لقوله: «بين يدي الإبل» وهو ظرف لقوله: «فما زال» ويجوز أن يكون ظرفاً ليسير، ويسير غيره، واسمه عائد إلى ناضح.

الحديث السادس والأربعون عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه:

قوله: «وادي القرى» تو: وادي القرى لا يعرب الياء من الوادي فإن الكلمتين جعلتا اسماً واحداً.

وجبلا طيء أحدهما سلمى، والآخر أجأ على فعل بالتحريك وهما بأرض نجد.

الحديث السابع والأربعون عن أبي ذر رضي الله عنه:

قوله: «يسمى فيها القيراط» أي يذكر، قرض: أي يكثر أهلها ذكر القيراط في معاملاتهم لتشدهم فيها وقلة مروءتهم، وأنشد جابر الله لبعض البدويات:

عريض القفا ميزانه في شمالة قد انحصر في حسب القيراط شارب

وقيل: القيراط كلمة يذكرها أهلها في المسابة.

ومعنى الحديث: أن القوم لهم دناءة وخسة، أو في لسانهم بداء وفحش، فإذا استولت عليهم وتمكنت منهم فأحسنوا إليهم بالصفح والعفو عما تنكرون، ولا يحملنكم سوء أفعالهم

٥٩١٣ - * وعن أنس، قال: كان النبي ﷺ عروساً يزنيب، فعمدت أُمي أم سليم إلى تمرٍ وسمينٍ وأقط، فصنعت حيساً فجعلته في تورٍ فقالت: يا أنس! اذهب بهذا إلى رسول الله ﷺ فقل بعثت بهذا إليك أُمي، وهي تقرئك السلام، وتقول: إن هذا لك منّا قليلٌ يا رسول الله! فذهبُ فقلت، فقال: «ضعه» ثم قال: «اذهب فادع لي فلاناً وفلاناً وفلاناً رجلاً سمّاهم «وادعُ منَ لقيت» فدعوتُ من سمّي ومن لقيتُ، فرجعتُ فإذا البيتُ غاصُ بأهله قيل لأنس: عددكم كم كانوا؟ قال: رُهاء ثلاثمائة. فرأيتُ النبي ﷺ وضع يده على تلك الحيسة، وتكلّم بما شاء الله، ثم جعل يدعو عشرةً عشرةً يأكلون منه، ويقول لهم: «اذكروا اسم الله، وليأكل كلُّ رجلٍ ممّا يليه، قال: فأكَلوا حتى شبعوا، فخرجت طائفةٌ، ودخلت طائفةٌ، حتى أكلوا كلُّهم. قال لي: «يا أنس! ارفع» فرفعت، فما أدرى حين وضعتُ كان أكثر أم حين رفعتُ. متفق عليه.

٥٩١٤ - * وعن جابر، قال: غزوتُ مع رسول الله ﷺ وأنا على ناضحٍ قد أعشى، فلا يكاد يسير، فتلاحق بي النبي ﷺ فقال: «ما ليعيرك؟» قلت: قد عيى، فتخلف رسول الله ﷺ فزجره فدعا له، فمازال بين يدي الإبل قدأما يسيرُ فقال لي: وأقولهم على الإساءة فإن لهم ذمةً ورحماً، وذلك لأن هاجر أم إسماعيل عليه الصلاة والسلام، ومارية أم إبراهيم ﷺ ابن النبي ﷺ كانتا من القبط.

قوله: «يختصمان في موضع لبنة» لعله ﷺ علم من طريق الوحي والمكاشفة أنه ستحدث هذه الحادثة في مصر، وسيكون عقيب ذلك قتل وشروع لخروج المصريين على عثمان رضي الله عنه أولاً، وقتلهم محمد بن أبي بكر ثانياً، فجعل ذلك علامة وأمارة لتلك القتل وأمره بالخروج منها حينما رآه، وعلم أن في طباع سكانها خسة ومماكة كما دل عليه صدر الحديث، فإذا اقتضت الحال إلى أن يتخاصموا في مثل هذا المحقر فينبغي أن يتحرز عن مخالطتهم ويتجنب عن مساكتهم.

الحديث الثامن والأربعون عن حليفة رضي الله عنه:

قوله: «في أصحابي» تو: صحبة النبي ﷺ المعتد بها هي المقرونة بالإيمان، ولا يصح أن تطلق إلا على من صدق في إيمانه وظهر منه أمارته دون من أغمض عليهم بالتناق وإضافتها إليهم لاتجوز إلا على المجاز لتشبيههم بالصحابية وتستترهم بالكلمة وإدخالهم أنفسهم في

«كَيْفَ تَرَى بَعِيرَكَ؟» قُلْتُ: بِخَيْرٍ، قَدْ أَصَابَتْهُ بَرَكَتُكَ. قَالَ: «أَفَتَتَّبِعُنِيهِ بِوَقْفَةٍ؟» فَبَعَثَهُ عَلَى أَنْ لِي فَقَارَ ظَهْرَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ. فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ غَدَوْتُ عَلَيْهِ بِالْبَعِيرِ، فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ وَرَدَّهُ عَلَيَّ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩١٥ - * وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ تَبُوكَ، فَأَتَيْنَا وَادِي الْقَرْيَ عَلَى حَديقَةٍ لَامْرَأَةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اخْرُصُوهَا» فَاخْرُصْنَاهَا، وَخَرَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ وَقَالَ: «أَحْصِيهَا حَتَّى نَرْجِعَ إِلَيْكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» وَانْطَلَقْنَا، حَتَّى قَدِمْنَا تَبُوكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَتَهَبُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَةُ رِيحٌ شَدِيدَةٌ» فَلَا يَقُمُ فِيهَا أَحَدٌ، فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشُدَّ عِقَالَهُ، فَهَبَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَقَامَ رَجُلٌ فَحَمَلَتْهُ الرِّيحُ حَتَّى أَلْقَتْهُ بِجَبَلِي طِيءٍ، ثُمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِي الْقَرْيَ، فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَرْأَةَ عَنْ حَديقَتِهَا «كَمْ بَلَغَ ثَمَرُهَا؟» فَقَالَتْ: عَشْرَةُ أَوْسُقٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩١٦ - * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ مِصْرَ» وَهِيَ أَرْضٌ يُسَمَّى فِيهَا الْقَيْرَاطُ، فَإِذَا فَتَحْتُمُوهَا فَاحْسِنُوا إِلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ لَهَا ذِمَّةً وَرَحْمًا - أَوْ قَالَ: ذِمَّةً وَصَهْرًا - فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوْضِعٍ لَبَنَةٍ فَاخْرُجْ مِنْهَا. قَالَ: فَرَأَيْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ شَرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ وَأَخَاهُ ربيعةَ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوْضِعٍ لَبَنَةٍ، فَخَرَجْتُ مِنْهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

غَمَارَهُمْ وَلِهَذَا قَالَ: «فِي أَصْحَابِي» وَلَمْ يَقُلْ: مِنْ أَصْحَابِي، وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِنَا: إِبْلِيسُ كَانَ فِي الْمَلَائِكَةِ، أَيْ فِي رِمَتْهُمْ، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَقَالَ: كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ: «كَانَ مِنَ الْجِنِّ»^(١) وَقَدْ أَسْرَ هَذَا الْقَوْلُ إِلَى خَاصَّتِهِ وَذَوِي الْمَنْزِلَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ أَمْرَ هَذِهِ الْفِتْنَةِ الْمَشْهُومَةِ الْمَتَلَبَسَةِ لَثَلَا يَقْبَلُوا مِنْهُمْ الْإِيمَانَ، وَلَا يَأْمَنُوا مِنْ قِبَلِهِمُ الْمَكْرَ وَالْخِدَاعَ، وَلَمْ يَكُنْ يَخْفَى عَلَى الْمُحْفَوظِينَ شَأْنَهُمْ لِاسْتِهَارِهِمْ بِذَلِكَ فِي الصَّحَابَةِ إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يُوَاظِمُونَهُمْ بِصَرِيحِ الْمَقَالِ أَسْرَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ حَديقَةُ أَعْلَمَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مُرْجِعُهُ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ حِينَ هَمُّوا بِقَتْلِهِ، وَلَمْ يَكُنْ عَلَى الْعَقَبَةِ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعِمَارُ يَقُودُ بِهِ وَحَديقَةُ يَسُوقُ بِهِ، وَكَانَ مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ نَادَى أَنْ: «خُذُوا بِطُنْ

٥٩١٧ - * وعن حذيفة، عن النبي ﷺ قال: «في أصحابي - وفي رواية قال: في أمي - اثنا عشر منافقاً لا يدخلون الجنة، ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط، ثمانية منهم تكفيهم الدبيلة: سراج من نار يظهر في أكتافهم حتى تنجم في صدورهم». رواه مسلم.

وسنذكر حديث سهل بن سعد: «لأعطين هذه الراية غداً» في «باب مناقب علي» رضي الله عنه.

وحديث جابر «من يصعد الثنية» في «باب جامع المناقب» إن شاء الله تعالى.

الروادي فإنه أوسع لكم فإن رسول الله ﷺ قد أخذ الثنية فلما سمعه المنافقون طمعوا في المكر به فاتبعوه متلثمين وهم اثنا عشر رجلاً، فسمع رسول الله ﷺ خشفة القوم من ورائه فأمر حذيفة أن يردهم، فاستقبل حذيفة وجوه رواحلهم بمحجن كان معه فضربها ضرباً فرعبهم الله حين أبصروا حذيفة، فانقلبوا مسرعين على أعقابهم حتى خالطوا الناس، فأدرك حذيفة رسول الله ﷺ، فقال: لحذيفة: هل عرفت منهم أحداً؟ قال: لا فإنهم كانوا متلثمين ولكن أعرف رواحلهم، فقال: إن الله تعالى أخبرني بأسمائهم وأسماء آبائهم وسأخبركم بهم إن شاء الله عند الصباح، فمن ثمة كان الناس يراجعون حذيفة في أمر المنافقين، وقد ذكر عن حذيفة أنهم كانوا أربعة عشر فتاب اثنا عشر رجلاً على النفاق على ما أخبر به الصادق المصدوق ﷺ، وقد اطلعت على أسمائهم في كتب حفاظ الحديث مروية عن حذيفة، غير أنني وجدت في بعضها اختلافاً فلم أر أن أخاطر بديني فيما لا ضرورة لي.

قوله: «تكفيهم الدبيلة» قض: الدبيلة في الأصل تصغير الدبل وهي الداهية، فاطلقت على قرحة ديبة تحدث في باطن الإنسان.

ويقال لها: الدبلة بالفتح والضم.

وفسرهما في الحديث بنار تخرج في أكتافهم.

«حتى تنجم» أي تظهر، من نجم ينجم بالضم إذا طلع وظهر، ولعله أراد بها ورماً حاراً يحدث في أكتافهم بحيث يظهر أثر تلك الحرارة وشدة لهبها في صدورهم ممثلة بسراج من نار وهو شعلة المصباح.

وقد روي عن حذيفة رضي الله عنه أن النبي ﷺ عرفه إياهم، وأنهم هلكوا كما أخبره الرسول ﷺ.

الفصل الثاني

٥٩١٨ - * عن أبي موسى، قال: خرج أبو طالب إلى الشام، وخرج معه النبي ﷺ في أشياخ من قريش، فلما أشرفوا على الراهب هبطوا، فحلوا رحالهم، فخرج إليهم الراهب، وكانوا قبل ذلك يمرّون به فلا يخرج إليهم، قال: فهم يحلون رحالهم، فجعل يتخلّلهم الراهب، حتى جاء فأخذ بيد رسول الله ﷺ، قال: هذا سيّد العالمين، هذا رسول ربّ العالمين، يبعثه الله رحمة للعالمين. فقال له أشياخ من قريش: ما علمكم؟ فقال: إنكم حين أشرفت من العقبة لم يبقَ شجرٌ ولا حجرٌ إلا خرّ ساجداً، ولا يسجدان إلا لنبى، وإني أعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة، ثم رجّع فصنّع لهم طعاماً، فلما آتاهم به، وكان هو في رعية الإبل، فقال: أرسلوا إليه فأقبل وعليه غمامة تظله. فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه إلى فيء شجرة، فلما جلس مال فيء الشجرة عليه، فقال: انظروا إلى فيء الشجرة مال عليه. فقال: أنشدكم الله أيكم وليه؟ قالوا: أبو طالب. فلم يزل يناشده حتى ردّه أبو طالب، وبعث معه أبوبكر بلالاً، وزوّد الراهب من الكعك والزيت. رواه الترمذى. [٥٩١٨]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي موسى رضى الله عنه:
قوله: «فلما أشرفوا» مذكّر أي اطلعوا عليه ووصلوا إليه نزلوا، واسم ذلك الراهب كان «بحيرا» وكان أعلم النصرانية، والموضع الذي كان فيه هو: «بصرى» من بلاد الشام.
«فجعل يتخلّلهم» أي أخذ يمشي بين القوم.
قوله: «مثل التفاحة» يروى بالضم والنصب، الضم على أنه خير مبتدأ محذوف، والنصب على إضمار الفعل، ويجوز الجر على البدل لا الصفة لأن مثل وغير لايتعرفان بالإضافة إلى المعرفة.
قوله: «عليه» حال أي مال ظله عليه.
وقوله: «أيكم وليه؟» متعلقه محذوف، هو جواب للاستعطاف، أي: لتبين أيكم وليه؟ وبطل عمل الفعل للتعليل الاستهامي.

[٥٩١٨] انظر صحيح الترمذى بنحوه (٢٨٦٢)، وقال الشيخ الألبانى: لكن ذكر بلال فيه خطأ ظاهر، فإنه لم يكن قد خلق بعد.

٥٩١٩ - * وعن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه]، قال: كنت مع النبي ﷺ بمكة، فخرجنا في بعض نواحيها، فما استقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقول: السَّلام عليك يا رسول الله. رواه الترمذي. والدارمي [٥٩١٩].

٥٩٢٠ - * وعن أنس، أن النبي ﷺ أتى بالبراق ليلة أُسرى به مُلجماً مُسرجاً، فاستصعب عليه، فقال: له جبريل: أبعمد تفعل هذا؟ قال: فما ركبك أحد أكرم على الله منه قال: فارقض عرقاً. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب [٥٩٢٠].

٥٩٢١ - * وعن بُريدة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما انتهينا إلى بيت المقدس قال جبريل بأصبعه، فخرق بها الحجر، فشدَّ به البراق». رواه الترمذي [٥٩٢١].

٥٩٢٢ - * وعن يعلى بن مرة الثقفى، قال: ثلاثة أشياء رأيتها من رسول الله ﷺ: بيْنَا نحنُ نسير معه إذ مررنا ببعير يُسنى عليه، فلماً رآه البعير جرجر، فوضع جِرانه، فوقف عليه النبي ﷺ فقال: «أينَ صاحبُ هذا البعير؟» فجاءه، فقال: «بِعِينِهِ» فقال: بل نهبهُ لك يا رسول الله! وإنه لأهل بيت مالهم معيشة غيره. قال: أما إذ ذكرتُ هذا

فلم يزل يتأشده: أي الراهب يقول لأبي طالب: بالله عليك أن ترد محمداً إلى مكة وتحفظه من العدو، حتى رده إلى مكة.

قيل: كان الراهب يخاف أن يلجأوا به إلى الروم فيقتله الروم.

و«الكَمَك» الخيز، وهو فارسي معرب.

و«ما علمك» سؤال عن وصف العلم، أي بين لنا كيفية علمك به.

الحديث الثاني والثالث من أنس رضي الله عنه:

قوله: «فاستصعب عليه» تو: يريد أنه لم يمكنه من الركوب، يقال: استصعب عليه الأمر أي صعب.

ووجدنا الرواية في «أكرم» بالنصب فلعل التقدير، فما ركبك أحد كان أكرم على الله منه.

و«فارقض عرقاً» أي فاض، و«ارفضاض اللمع» ترشها، وكل ذاهب متفرق مرفض.

الحديث الرابع من بُريدة رضي الله عنه:

[٥٩١٩] رواه الترمذي في كتاب المناقب وقال: هذا حديث غريب.

[٥٩٢٠] صحيح الترمذي ح/٢٥٠٣.

[٥٩٢١] انظر صحيح الترمذي ح/٢٥٠٤

من أمره، فإنه شكاً كثرة العمل وقلة العلف، فأحسنوا إليه، ثم سرنا حتى نزلنا منزلاً، فنام النبي ﷺ، فجاءت شجرة تشق الأرض حتى غشيتها، ثم رجعت إلى مكانها، فلما استيقظ رسول الله ﷺ ذكرت له. فقال: «هي شجرة استأذنت ربها في أن تسلم على رسول الله ﷺ، فاذن لها». قال: ثم سرنا فمررنا بماء فأتته امرأة بابين لها به جنة، فأخذ النبي ﷺ بمنخره ثم قال: «أخرج فإني محمد رسول الله». ثم سرنا فلما رجعنا مررنا بذلك الماء فسألها عن الصبي، فقالت: والذي بعثك بالحق ما رأينا منه ربياً بعدك. رواه في «شرح السنة» [٥٩٢٢].

٥٩٢٣ - * وعن ابن عباس، قال: إن امرأة جاءت بابين لها إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله! إن ابني به جنون، وإنه ليأخذه عند غداثنا وعشائنا فيخبث علينا فمسح رسول الله ﷺ صدره ودعا، فثغ ثغاً وخرج من جوفه مثل الجرو الأسود يسمى. رواه الدارمي [٥٩٢٣].

قوله: «فخرق بها الحجر» فإن قلت: كيف الجمع بين هذا وبين قوله في حديث انس: «فربطه بالحلقة التي كان يربط بها الأنبياء؟».

قلت: لعل المراد من الحلقة الموضع الذي كان فيه الحلقة وقد انسد فخرقه جبريل عليه السلام.

الحديث الخامس عن يعلى بن مرة الثقفي رضي الله عنه:

قوله: «يسني عليه» قص: يعني يستسقى عليه من سنت الناقة الأرض تسنوا إذا سقتها. و«الجرجرة» صوت تردد البعير في حلقة.

والجران: مقدم العنق، وجمعه جرن.

«منه ربياً بعدك» أي شيئاً نكرهه فبرئنا ويقلقنا ويضجرنا.

قوله: «أما إذ ذكرت» جواب «أما» محذوف.

[٥٩٢٢] انظر مسند أحمد: ٤ / ١٧٣، وانظر شرح السنة ١٣ / ٢٩٥ رقم ٣٧١٨ وقال المحقق: وفيه عباده ابن حفصة وهو مجهول، وعطاء بن السائب روى بالاختلاف، والراوى عنه - وهو ممر - سمع منه بعد الاختلاف، لكن أخرجه الحاكم ٢ / ٦١٧، ٦١٨ من طريق الأعمش عن المنهال بن عمرو، عن ابن يعلى بن مرة، عن أبيه قال: وساق الحديث، وسنده صحيح، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وهو في المسند ٤ / ١٧٠ بنحوه أيضاً. وهذا سند حسن في الشواهد.

[٥٩٢٣] رواه الدارمي في مسته ح (١٩) / ٢٤، وقال الشيخ الألباني في المشكلة: وإسناده ضعيف.

٥٩٢٤ - * وعن أنس، قال: جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ وهو جالس حزين، قد تخضبَ بالدم من فعل أهل مكة، فقال: يا رسول الله! هل تُحب أن تُريك آية؟ قال: «نعم». فنظرَ إلى شجرةٍ من ورائه فقال: ادعُ بها، فدعا بها، فجاءت، فقامت بين يديه فقال: مرها فترجع، فأمرها، فرجعت. فقال رسول الله ﷺ: «حسبي حسبي». رواه الدارمي [٥٩٢٤].

٥٩٢٥ - * وعن ابن عمر، قال: كنّا مع النبي ﷺ في سفرٍ فأقبل أعرابيٌّ فلما دنا قال له رسول الله ﷺ: «تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنَّ محمدًا عبده ورسوله؟». قال: «ومن يشهدُ على ما تقول؟ قال: «هذه السَّلَمة». فدعاها رسولُ الله ﷺ وهو بشاطئ الوادي، فأقبلتْ تَحْدُ الأرضَ حتى قامت بين يديه، فاستشهدها ثلاثًا، فشهدت ثلاثًا، أنه كما قال، ثم رجعت إلى منبِتها. رواه الدارمي [٥٩٢٥].

٥٩٢٦ - * وعن ابن عباس، قال: جاء أعرابيٌّ إلى رسولِ الله ﷺ قال: بما أعرف أنَّك نبيٌّ؟ قال: «إن دعوتُ هذا العِذْق من هذه النخلة يشهدُ أنَّي رسولُ الله»

وقوله: «فإنه شكاه» جواب لاما المقبرة، تقديره: أما إذ ذكرت أن البعير لاهل بيت مالهم معيشة فلا التمس شراه، وأما البعير فعاهدوه فإنه اشتكى، إذ لا بد لاما التفصيلية من التكرار.

الحديث السادس عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «فخ ثعة» نه: الثع الثيء، والثعة المرة الواحدة.

الحديث السابع عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «حسبي» أي: كفاني في تسليتي عما لقيته من الحزن، هذه الكرامة من ربي ومنحه لي هذه المعجزة.

الحديث الثامن عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «هذه السَّلَمة» نه: السلم من شجر العضاة، واحدها سلمة بفتح اللام، ورقها القرظ الذي يدبغ به، وبها سمي الرجل سلمة.

[٥٩٢٤] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[٥٩٢٥] رواه الدارمي ح (١٦) (٢٢/١) وقال الشيخ في المشكاة: إسناده صحيح.

فدعاه رسولُ الله ﷺ فجعلَ ينزلُ من النخلة حتَّى سقطَ إلى النبي ﷺ، ثم قال: «ارجع» فعادَ، فأسلم الأعرابيُّ. رواه الترمذی وصححه [٥٩٢٦].

٥٩٢٧ - * وعن أبي هريرة، قال: جاء ذئبٌ إلى راعي غنمٍ فأخذ منها شاةً، فطلبه الراعي حتَّى انتزعها منه، قال فصعدَ الذئبُ على تلٍّ فأقعى واستنفر، وقال: قد عمدتُ إلى رزقي رزقنيهِ الله أخذتهُ، ثم انتزعتهُ مني؟ فقال الرجل: نالهِ إن رأيتُ كالْيَوْمِ ذئبٌ يتكلم! فقال الذئب: أعجبُ من هذا رجلٌ في النخلاتِ بين الحرثينِ يخبركم بما مضى وبما هو كائن بعدكم. قال: فكانَ الرجلُ يهوديًا، فجاء إلى النبي ﷺ فأخبره، وأسلم، فصدقه النبي ﷺ ثم قال النبي ﷺ: «إنها أماراتٌ بينَ يدي الساعةِ، قد أوشكَ الرجلُ أن يخرجَ فلا يرجع حتَّى يحدِّثهُ نعلاهُ وسوطُهُ بما أحدثَ أهلُهُ بعده». رواه في «شرح السنة» [٥٩٢٧].

٥٩٢٨ - * وعن أبي العلاء، عن سمرّة بن جندب، قال: كنّا معَ النبي ﷺ نداول من قصعةٍ، من غُلوةٍ حتَّى الليلِ، يقوم عشرةٌ ويقعد عشرةٌ قلنا: [فَمِمَّا] كانت

والخد والاختدود الشق في الأرض.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «إن دعوت» جواب لقوله: «بما أعرف» أي بأني إذا دعوتها تشهد.

وقوله: «هذا العلق» بكسر العين المهملة العرجون بما فيه من الشماريخ وهو بمنزلة العقود من العنب.

وبالفتح: النخلة.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «فأقعى» أي جلس مقعياً.

و«استنفر» أي أدخل ذئبه بين رجليه.

وقوله: «عمدت» إن روي على صيغة المتكلم يكون إخباراً على سبيل الشكاية، وإن روي

على الخطاب يكون استفهاماً على سبيل الإنكار.

[٥٩٢٦] انظر صحيح الترمذی رقم ٢٨٦٨

[٥٩٢٧] انظر شرح السنة ٨٧/١٥ ح ٤٢٨٢ قال الشيخ في المشكاة: وكذا أحمد: وإسناده صحيح، وعند

الترمذی الجملة الأخيرة منه، وقد خرجته في الأحاديث الصحيحة (المائة الثانية)

* كذا في المطبوع من المشكاة، بإثبات الألف.

تُمدُّ؟ قال: من أي شيء تعجب؟ ما كانت تُمدُّ إلا من هاهنا وأشار بيده إلى السماء.
رواه الترمذی، والدارمی [٥٩٢٨].

٥٩٢٩ - * وعن عبدالله بن عمرو، أن النبي ﷺ خرج يوم بدر في ثلاثمائة وخمسة عشر. قال: «اللهم إنهم حفاة فاحملهم، اللهم إنهم عراة فاكسهم اللهم إنهم جياع فاشبعهم» ففتح الله له، فانقلبوا وما منهم رجل إلا وقد رجع بجمل أو جملين، واكتسوا، وشبعوا. رواه أبو داود [٥٩٢٩].

٥٩٣٠ - * وعن ابن مسعود، عن رسول الله ﷺ قال: «إنكم منصرون ومُصْبِيُون ومفتوح لكم؛ فمن أدرك ذلك منكم فليتنق الله وليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر». رواه أبو داود. [٥٩٣٠]

٥٩٣١ - * وعن جابر، أن يهودية من أهل خيبر سمّت شاء مصلية، ثم أهدتها لرسول الله ﷺ، فاخذ رسول الله ﷺ النراع، فاكل منها واكل رهط من أصحابه معه، فقال رسول الله ﷺ: «ارفعوا أيديكم» وأرسل إلى اليهودية فدعاها، فقال:

قوله: «إن رأيت كالיום» «فا»: أي ما رأيت أعجوبة كأعجوبة اليوم، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه، وحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه.

«نو»: الراعي، قيل: إنه هبار بن أوس الخزاعي، ويقال له: مكلم اللئب.

قوله: «إنها أمارات» الضمير يحتمل أن يكون للقصة وأن يكون مبهما يفسره ما بعده، وأن يرجع إلى معنى ما تكلم به اللئب باعتبار الحالة والقصة.

الحديث الحادي عشر عن أبي العلاء:

قوله: «نتداول» أي نتناوب باكل الطعام منها.

«نه»: وفي الحديث: «يوشك أن تدال الأرض منا» أي يجعل لها الكرة والدولة علينا فتاكل لحومنا كما أكلنا ثمارها، وتشرب دمانا كما شربنا مياهها.

[٥٩٢٨] قال الشيخ: وإسناده صحيح، وصححه الحاكم (٦١٨/٢) ووافقه الذهبي.

[٥٩٢٩] انظر صحيح أبي داود رقم ٢٣٨٦.

[٥٩٣٠] ورواه أحمد في المسند (٣٨٩/١) والبيهقي في السنن الكبرى (١٨٠/٣) و(٩٤/١٠).

«سمعت هذه الشاة؟» فقالت: مَنْ أخبرك؟ قال: «أخبرتني هذه في يدي» للذراع، قالت: نعم، قلت: إن كان نبيًّا فلَنْ تَصُرَّهُ، وإن لم يكن نبيًّا استرحنا منه، فعفا عنها رسول الله ﷺ، ولم يعاقبها، وتوفي أصحابه الذين أكلوا من الشاة، واحتجم رسول الله ﷺ على كاهله من أجل الذي أكل من الشاة، حججه أبو هند بالقرن والشفرة، وهو مولى لبنى بياضة من الانتصار. رواه أبو داود. والدارمي [٥٩٣١].

٥٩٣٢ - * وعن سهل بن الحنفلية، أنهم ساروا مع رسول الله ﷺ يوم حنين، فاطنبوا السير حتى كان عشية، فجاء فارسٌ فقال: يا رسول الله! إني طلعتُ على جبل كذا وكذا، فإذا أنا بهوازن على بكرة أبيهم بظعنهم ونعمهم، اجتمعوا إلى حنين فتبسم رسول الله ﷺ وقال: «تلك غنيمة المسلمين غداً إن شاء الله تعالى» ثم قال: «من يحرسنا الليلة؟» قال أنس بن أبي مرثد الغنوي: أنا يا رسول الله. قال: «اركب» فركب فرساً له. فقال: «استقبل هذا الشعب حتى تكون في أعلاه» فلما أصبحنا خرج رسول

قوله: «فما كانت تمد؟» أي أي شيء كانت القصعة تمد به، وهو من المدد من قولك: مد السراج بالزيت، وفيه معنى التعجب، ولذلك قال: «من أي شيء تعجب؟».

وذهب المظهر ومن تبعه أن قوله: «من أي شيء تعجب؟» هو من قول النبي ﷺ، ويحتمل أن يكون من قول سمرة، والسائل أبو العلاء وهو الظاهر.

الحديث الثاني عشر والثالث عشر عن ابن مسعود رضي الله عنه:

قوله: «منصورون» على أعداء الدين.

«مصيبون» أي الغنائم.

«مفتوح لكم» أي البلاد.

الحديث الرابع عشر عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «شاة مصلية» تو: المصلية المشوية من قولك: صليت اللحم إذا شويته.

والمرأة: قيل: إنها زينب بنت الحارث وهي بنت أخي مرحب بن أبي مرحب جاءت بشاة مشوية فسمتها وأكثر في الكفف والذراع لما بلغها أنها أحب أعضاء الشاة إلى رسول الله ﷺ.

[٥٩٣١] انظر صحيح أبي داود بنحوه رقم ٣٧٨٤ من حديث أبي سلمة، وكذا (٣٧٨٥ و٣٧٨٦) من حديث

أم مبشر.

الله ﷺ، إلى مُصلَّاهُ، فركعَ ركعتين، ثمَّ قال: «هل حسستم فارسكم؟» فقال رجل: يا رسول الله! ما حسسنا، فثُوبٌ بالصلاة، فجعل رسول الله ﷺ وهو يُصلى يلتفتُ إلى الشعب، حتَّى إذا قضى الصلاة قال: «أبشروا، فقد جاء فارسكم» فجعلنا ننظر إلى خلال الشجر في الشعب، فإذا هو قد جاء، حتَّى وقَفَ على رسول الله ﷺ فقال: إني انطلقتُ حتَّى كنتُ في أعلى هذا الشعب، حيث أمرني رسولُ الله ﷺ، فلمَّا أصبحتُ طلعتُ الشَّعْبَيْنِ كليهما، فلم أر أحداً. فقال له رسول الله ﷺ: «هل نزلت الليلة؟» قال لا إلا مصلِّياً أو قاضياً حاجة. قال رسول الله ﷺ: «فلا عليك أن لاتعملَ بعدها». رواه أبو داود [٥٩٣٢].

٥٩٣٣ - * وعن أبي هريرة، قال: أتيت النبي ﷺ بتمرات، فقلت: يا رسول الله! ادع الله فيهن بالبركة، فضمَّهنَّ، ثم دعا لى فيهن بالبركة، قال: «خُذْهُنَّ فاجعلهن في مزودك، كلما أردت أن تأخذ منه شيئاً فأدخل فيه يدك فخله ولا تنثره». فقد حملتُ من ذلك التمر كذا وكذا من وَسْقٍ في سبيل الله، فكتنا نأكل منه ونُطعم، وكان لا يفارق حقوى حتى كان يوم قُتِل عثمان فإنه انقطع. رواه الترمذی [٥٩٣٣].

وقوله: «فعلما عنها رسول الله ﷺ»: فيه اختلاف إذ الرواية وردت أنه أمر بقتلها فقتلت، ووجه التوفيق بينهما: أنه عفا عنها في أول الأمر، فلما مات بشر بن البراء بن معرود من الأكلة التي ابتلعها أمر بها فقتلت مكانه.

قوله: «في يدي» حال من هذه، أي مستقرة فيها.

قوله: «بالقرن والشفرة» أي كانت المحجمة: قرناً، والمبضع السكين العريضة.

الحديث الخامس عشر عن سهل بن الحنظلية رضي الله عنه:

قوله: «حتى كان عشي» أي حتى كان السير ممتداً إلى وقت العشي.

قوله: «على بكرة أبيهم» «قضى»: يقال: جاء القوم على بكرة أبيهم أي جاءوا بأجمعهم بحيث لم يبق منهم أحد، و«على» هنا بمعنى مع، وهو مثل تضريره العرب، وكان السبب فيه أن جمعاً من العرب عرض لهم انزعاج فارتحلوا جميعاً ولم يخلفوا شيئاً حتى إن بكرة كانت

[٥٩٣٢] انظر صحيح أبي داود رقم ٢١٨٣

[٥٩٣٣] انظر صحيح الترمذی رقم ٣٠١٥

الفصل الثالث

٥٩٣٤ - * عن ابن عباس، قال: تشاورت قريش ليلة بمكة، فقال بعضهم: إذا أصبح فأنبتوه بالوئاق يريدون النبي ﷺ فقال بعضهم بل اقتلوه. وقال بعضهم: بل أخرجوه، فأطلع الله نبيه ﷺ على ذلك، فبات عليّ [رضى الله عنه] على فراش النبي ﷺ تلك الليلة، وخرج النبي ﷺ حتى لحق بالغار. وبات المشركون يحرسون عليّاً يحسبونه النبي ﷺ، فلما أصبحوا ثاروا عليه، فلما رأوا عليّاً ردّ الله مكرهم فقالوا:

لايهم أخذوها معهم، فقال من وراءهم: «جاءوا على بكرة أبيهم» فصار ذلك مثلاً في قوم جاءوا بأجمعهم وإن لم يكن معهم بكرة - وهي التي يستقى عليها الماء - فاستعيرت في هذا الموضع.

قوله: «فثوب بالصلاة» «نه»: التثويب هنا إقامة الصلاة، والأصل في التثويب أن يحيى الرجل مستصرخاً فيلوح بثوبه ليرى ويشتهر، فسمي الدعاء تثويباً لذلك وكل داع مثوب.

قوله: «فلا عليك أن لاتعمل بعدها» أي لا بأس عليك أن لاتعمل بعد هذه الليلة من المبرات والخيرات فإن عملك الليلة كاف لك عند الله مثوبة وفضيلة، وأراد النوافل والتبرعات من الأعمال لا الغرائض، فإن ذلك لا يسقط. ويمكن أن يتزل على ما عليه من عمل الجهاد في ذلك اليوم جبرانا لقلبه وتسلية له.

الحديث السادس عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «أن تأخذ منه شيئاً» إن جعل «منه» صلة لتأخذ و«شيئاً» مفعولاً له فيكون نكرة شائعة فلا يختص بالتمر، وإن جعل حالاً من «شيئاً» اختص به.

و«حملت» يجوز أن يحمل على الحقيقة وأن يحمل على معنى الأخذ، أي أخذت مقدار كذا بدفعات.

و«الحق» معقد الإرار وسمي الإرار به للمجاورة.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «فاقتصوا أثره» الاقتصاص الاتباع والتبع، يقال: قص الأثر واقتصه إذا تبعه. و«اختلف عليهم» أي اشتبه.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه:

أينَ صاحبُك هذا، قال: لا أدري. فاقتصموا أثره، فلمَّا بلغوا الجبلَ اختلطَ عليهم، فصعدوا الجبلَ، فمروا بالغارِ، فرأوا على بابِه نسجَ العنكبوتِ فقالوا: لو دخلَ هاهنا لم يكن نسجَ العنكبوتِ على بابِه، فمكثَ فيه ثلاثَ ليالٍ. رواه أحمد. [٥٩٣٤]

٥٩٣٥ - * وعن أبي هريرة، قال: لما فُتحت خيبرُ أُهديتُ لرسول الله شاةٌ فيها سُمٌّ، فقال رسول الله ﷺ: «اجمعوا لي من كان هاهنا من اليهود». فجمعوا له، فقال لهم رسول الله ﷺ: «إني سألتكم عن شيء فهل أنتم مصدقيّ عنه؟» قالوا: نعم يا أبا القاسم. فقال لهم رسول الله ﷺ: «من أبوكم؟» قالوا: فلان. قال: «كذبتم، بل أبوكم فلان». قالوا: صدقتَ وبررت. قال: «فهل أنتم مصدقيّ عن شيءٍ إن سألتكم عنه؟». قالوا: نعم يا أبا القاسم، وإن كذبتك عرفتَ كما عرفته في آيينا. فقال لهم: «مَن أهلُ النار؟» قالوا: نكونُ فيها يسيراً ثم نخلفون فيها. قال رسول الله ﷺ: «احسثوا فيها، والله لا نخلفكم فيها أبداً». ثم قال: «هل أنتم مصدقيّ عن شيءٍ إن سألتكم عنه؟». فقالوا: نعم يا أبا القاسم قال:

قوله: «فهل أنتم مصدقيّ» وفي أصل المالكي: «فهل أنتم صادقوني» قال: كذا في ثلاثة مواضع في أكثر النسخ، قال: مقتضى الدليل أن تصحب نون الوقاية الأسماء المعربة المضافة إلى ياء المتكلم لتقيها من خفاء الإعراب، فلما منعوها ذلك كان الأصل متروكاً فنهوا عليه في بعض الأسماء المعربة المشابهة للفعل، كقول الشاعر:

وليس يُعَيِّنُ وفي الناس ممتنع صديق إذا أوى (عليك) * صديق

ولما كان لأفعل التفضيل شبه بفعل التعجب اتصلت به النون المذكورة أيضاً في قول النبي ﷺ: «غير الدجال أخوفني عليكم» والأصل أخوف مخوفاتي عليكم فحذف المضاف إلى الياء وأقيمت هي مقامه فاتصلت أخوف بها مقرونة بالنون كما اتصل معنى في البيت المذكور.

قوله: «وبررت» بالكسر أي أحسنت.

وقوله: «نكون فيها يسيراً» هذا هو الذي حكى الله تعالى عنهم في قوله تعالى: ﴿وقالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودات﴾ (١).

[٥٩٣٤] قال الشيخ: رواه أحمد في المستد (٢٤٨/١) بسند ضعيف.

(*) في «ط» يمتنني «علي»، وما لبثتاه من «ك» وهو الآيس والاصوب. والله أعلم.

(١) آل عمران: ٢٤.

«هل جعلتم في هذه الشاة سُمَّاً؟». قالوا: نعم. قال: «فما حملكم على ذلك؟» قالوا: أردنا إن كنت كاذباً أن نستريح منك، وإن كنت صادقاً لم يضرَّك. رواه البخاري.

٥٩٣٦ - * وعن عمرو بن أخطب الأنصاري، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً الفجر وصعد على المنبر فخطبنا، حتى حضرت الظهر، فنزل فصلى، ثم صعد المنبر، فخطبنا، حتى حضرت العصر. ثم نزل فصلى، ثم صعد المنبر، حتى غربت الشمس، فآخبرنا بما هو كائن إلى يوم القيامة فاعلمنا أحفظنا. رواه مسلم.

٥٩٣٧ - * وعن معن بن عبد الرحمن، قال: سمعت أبي قال: سألت مسروقاً: مَنْ أَدْنَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمْعَمُوا الْقُرْآنَ؟ قال: حَدَّثَنِي أَبُوكَ - يعني عبد الله بن مسعود - أنه قال: أَدْنَى بِهِمْ شَجَرَةٌ. متفق عليه.

وأشار ﷺ بقوله: «اخسثوا» إلى خلودهم فيها، قال تعالى: ﴿اخسثوا فيها ولا تكلمون﴾^(١) وهو في الأصل رجر الكلب.

وقوله: «أن نستريح» مفعول لأردنا، وجزء الشرط المتوسط بين الفعل والمفعول محذوف لوجود القرينة، أي إن كنت كاذباً يضرَّك فنستريح منك، وإن كنت صادقاً لم يضرَّك فنتنفع بهدايتك، وحاصله أردنا الامتحان.

الحديث الثالث عن عمرو بن أخطب الأنصاري رضي الله عنه:

قوله: «فأعلمنا» أي أحفظنا، أي أعلمنا الآن أحفظنا يومئذ.

الحديث الرابع والخامس عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «فجعل لا يراه» كأنه إتياع لقوله: «فجعلت أقول» أي طفت أريه الهلال فهو لا يراه فأتحم «جعل» مشاكلة كما أتحم: «ولا تحسبهم» في قوله تعالى: ﴿فلا تحسبهم بمقازة من العذاب﴾^(٢) تأكيداً لقوله ﴿لا تحسبن الذين يفرحون﴾^(٣).

قوله: «سأراه» أي لايهمني الآن رؤيته يتعب وسأراه بعد من غير تعب.

الحديث السادس إلى التاسع عن عاصم بن كليب:

(١) للموتون: ١٠٨.

(٢) آل عمران: ١٨٨.

٥٩٣٨ - * وعن أنس، قال: كنا مع عمر بين مكة والمدينة، فترأينا الهلال، وكنت رجلاً حديد البصر، فرأيت وليس أحد يزعم أنه رآه غيري، فجعلت أقول لعمر: أما تراه؟ فجعل لا يراه قال: يقول عمر: سأراه وأنا مستلق على فراشي، ثم أنشأ يحدثنا عن أهل بدر قال: إن رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس، يقول: «هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله»، وهذا مصرع فلان غداً إن شاء الله». قال عمر: والذي بعثه بالحق ما أخطأوا الحدود التي حدّها رسول الله ﷺ قال: فجعلوا في بئر، بعضهم على بعض، فانطلق رسول الله ﷺ حتى انتهى إليهم، فقال: «يا فلان بن فلان! ويا فلان بن فلان! هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً؟ فإني قد وجدت ما وعدني الله حقاً». فقال عمر: يا رسول الله! كيف تكلم أجساداً لا أرواح فيها؟ فقال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئاً». رواه مسلم.

٥٩٣٩ - * وعن أنيسة بنت زيد بن أرقم، عن أبيها، أن النبي ﷺ دخل على زيد يعودُه من مرضٍ كان به، قال: «ليس عليك من مرضك بأس، ولكن كيف لك إذا عمرت بعدى فميت؟». قال: احتسب وأصبر. قال: «إذا تدخل الجنة بغير حساب». قال: فعمي بعدما مات النبي ﷺ، ثم رد الله عليه بصره ثم مات. [٥٩٣٩]

قوله: «الأسرى» الأسرى والأسارى جمع أسير، وهم كفار، وذلك أنه لما لم يوجد صاحب الشاة ليستحلوا منه وكان طعاماً في صدد الفساد فلم يكن بد من إطعام هؤلاء، فأمر النبي ﷺ بإطعامهم.

الحديث العاشر عن حيش بن خالد:

قوله: «مرلين» «حس»: المرمل من نفد زاده، يقال: أرمل الرجل إذا ذهب طعامه. «مستين» أي أصابهم القحط، يقال: استن الرجل فهو مست. «كسر الخيمة» - بكسر الكاف وفتحها - جانب الخيمة.

[٥٩٣٩] انظر دلائل النبوة للبيهقي (٤٧٩/٦).

٥٩٤٠ - * وعن أسامة بن زيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «من تَقَوَّلَ عَلَيَّ ما لم أَقُلْ فليتبوأ مقعده من النار». وذلك أنه بَعَثَ رجلاً ، فكذب عليه، فدعا عليه رسول الله ﷺ ، فوجد ميتاً، وقد انشَقَّ بطنه، ولم تقبله الأرض. رواهما البيهقي في «دلائل النبوة» [٥٩٤٠].

٥٩٤١ - * وعن جابر، أنَّ رسولَ الله ﷺ جاءه رجلٌ يستطعمه ، فأطعمه شطر وسق شعير، فما زال الرجل يأكل منه وامراته وضييفهما حتى كانه، ففني ، فأتى النبي ﷺ فقال: «لو لم تكله لاكلتم منه ولقام لكم». رواه مسلم.

٥٩٤٢ - * وعن عاصم بن كليب، عن أبيه، عن رجل من الانصار، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة، فرأيتُ رسولَ الله ﷺ وهو على القبر يوصي الحافر يقول: «أوسع من قبَلِ رجلية، أوسع من قِبَلِ رأسه» فلما رجع استقبله داعي امرأته، فأجاب ونحن معه، فجيء بالطعام، فوضع يده، ثم وضع القوم، فأكلوا،
و«الجهدُ» الهزال.

«فضاحت» أي فتحت ما بين رجليها للحلب.

«اجترت» الحجرة ما يخرج البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلعه، يقال: اجتر البعير يجتر.
«يربض الرهط» أي يروهم ويثقلهم حتى يناموا ويمتدوا ، أي على الأرض، من ربض في المكان يربض إذا لصق به وأقام ملازمًا له.
و«النج» السيلان ، و«بهاء اللين» [ويص] رغوته.
و«غادره» أي تركه.

و«بابعها على الإسلام» وتمايم الحديث:

«قلنا لبثت حتى جاء زوجها أبو معبد يسوق أعترًا عجافًا، يتساوكن هزلي ضحى، مُخْنٌ قليل، فلما رأى أبو معبد اللين، عجب، وقال: من أين لك هذا اللين يا أم معبد والنساء عازب حيال لاحابوب في البيت؟»

[٥٩٤٠] انظر صحيح ابن ماجه بنحوه رقم ٣٣، وأخرجه أحمد في «مستدر» (٢/ ٣٢١) من حديث مسلم بن يسار عن أبي هريرة ورواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٦/ ٢٤٥).
(*) الويص: البريق.

فنظرنا إلى رسول الله ﷺ يلوكُ لُقْمَةً في فيه ثم قال: «أجدُ لحمَ شاةٍ أخذتُ بغيرِ إذنِ أهلها». فأرسلت المرأة تقول: يا رسول الله: إني أرسلت إلى النقيع - وهو موضعُ يباع فيه الغنم - ليشترى لي شاةً، فلم توجد، فأرسلتُ إلى جارِ لي قد اشترى شاةً أن يُرسلَ بها إليَّ بثمنها، فلم يوجد، فأرسلتُ إلى امرأته، فأرسلتُ إليَّ بها. فقال رسول الله ﷺ: «أطعمي هذا الطعام الأسرى». رواه أبو داود، والبيهقي في «دلائل النبوة» [٥٩٤٢].

٥٩٤٣ - * وعن حزام بن هشام، عن أبيه، عن جده حُيَيش بن خالد - وهو أخو أمِّ معبدٍ - أن رسول الله ﷺ حين أخرجَ من مكَّةَ خرج مهاجرًا إلى المدينة، هو وأبو بكرٍ، ومولى أبي بكرٍ عامر بن فهيرة ودليلُهما عبدالله الليثي، مرُّوا على خيمتي أمِّ معبدٍ، فسألوها لحمًا وتمرًا ليشترِوا منها، فلم يُصيِّبوا عندها شيئًا من ذلك. وكان القومُ مُرملين مُسْتَتِينَ، فنظر رسولُ الله ﷺ إلى شاةٍ في كِسْرِ الخيمة، فقال: «ما هذه

قالت: لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا.

قال: صفيه لي يا أم معبد.

قالت: رأيت رجلاً ظاهر الوضاعة، أبلج الوجه لم تَعَبْ نُحْلَةً ولم تُزِرْ به صُفْلَةً، وسيم قسيم، في عينه دمع، وفي أشغاره وطف، وفي صوته سهل، وفي عنقه سطح، وفي لحيته كثافة، أرج أقرن، إن صمت فعليه الوقار، وإن تكلم سما وعلاه البهاء، أجمل الناس وأبهاء من بعيد، وأحلاه وأحسنه من قريب، حلو المنطق، فصل لانزر ولاهملر كان منطقهُ خرزات نظم يتحلزون، ربعة لايأس من طول ولاتقتحمه عين من قصر، غصن بين غصنين، فهو أنضر الثلاثة منظرًا، وأحسنهم قنرًا، له رفقاء يحفُّون به، إن قال أنصتوا لقوله، وإن أمر تبادروا لأمره، محشود محفود، لاعابس ولا مفند.

قال أبو معبد: هو والله صاحب قريش الذي ذكر لنا من أمره ما ذكر بمكة ولقد هممت أن أصبحه ولاقلن إن وجدت إلى ذلك سبيلًا.

وأصبح صوتُ بمكة عاليًا يسمعون الصوت ولا يدرون من صاحبه وهو يقول:

جزى الله رب الناس خير جزائه وفيقين قالوا خيمة أم معبد
هما نزلاها بالهدى واهتدت به فقد فاز من أمسى رفيق محمد
فيال قصي ما زوى الله عنكم به من فعال لا تجاري وسود

[٥٩٤٢] انظر صحيح أبي داود رقم ٢٨٥٠.

الشاةُ يا أم معبد؟» قالت: شاةٌ خلَّقَهَا الجهدُ عن الغنم. قال: «هل بها من لبن؟» قالت: هي أجهدُ من ذلك، قال: «أتأذنين لي أن أحلبها؟» قالت: بأبي أنت وأمي إن رأيتَ بها حلبًا فاحلبها. فدعا بها رسول الله ﷺ فمسحَ بيده ضرعها، وسمى الله تعالى، ودعا لها في شاتها، فتفاجَّت عليه، ودرت واجترت، فدعا بإناء يُرَبِّضُ الرهطَ، فحلَّبَ فيه ثجًّا، حتى علاهُ البهاء، ثم سقاها حتى رَوِيَتْ، وسقى أصحابه

ليهن بنى كعب مقام فتاتهم ومقعدهما للمؤمنين يمرصد
سرا أختكم عن شاتها وإنائها فإنكم إن تسالوا الشاة تشهد
دهاما بشاة حائلي فتحلبت عليه صريحاً ضرة الشاة مزيد
فغادرها رهنًا لديها لحالب يردُّها في مصدر ثم مورد

قوله: «يتساوكن» تساوكت الإبل إذا اضطريت أعناقها من الهزال، أراد أنها تتمايل من ضعفها.

«ولم تبعهُ نُحْلَةً» من نحول الجسم وكلنا صُقْلَةً.

والوسيم: الحسن الوضي، وكلنا القسم.

والدعج: السواد في العين.

والوطف: طول شعر العين.

والصهل: الحنة والصلابة في الصوت.

والسطع: الطول.

والزجج: في الحاجبين تقوس فيهما مع طول في أطرافهما وسيوِغ.

والقرن: التقاء الحاجبين.

وسما: أي علا برأسه وارتفع من جلسائه.

وفصل: بَيْنَ لاَ تَزُرْ ولا هلر أي: وسط لاقليل ولا كثير.

ولا يأس من طول: أي ليس بالطويل البائن ولا بالقصير.

ولا تقتنحه: أي لا تحتقره العين ولا تزدريه.

والمحشود: - بالحاء والثين المعجمة - الجماعة.

والمحشود: المخدوم.

حتى رُؤوا، ثم شرب آخرهم، ثم حلب فيه ثانياً بعد بَدء، حتى ملأ الإِناءَ، ثم غادره عندها، وبإيعامها، وارتحلوا عنها. رواه في «شرح السنَّة»، وابن عبد البر في «الاستيعاب»، وابن الجوزي في كتاب «الوفاء» وفي الحديث قصة [٥٩٤٣].

ولامفند: أى خرف لافائدة في كلامه.

وقول الهاتف في الشعر: «فيال قصي.. البيت» مقالة فيال قصي أي تعالوا ليتعجب منكم فيما أغلتموه من حقكم واضعتموه من عزكم بعصيانكم رسول الله ﷺ وإلجائكم إياه إلى الخروج من بين أظهركم، «وما» مبتدأ بمعنى الذي، والخبر «من فعال»، ولا تجازي» صفته.

و«سرد» عطف عليه.

و«زوى» نحى وباعد.

الضمير في «به» راجع إلى رسول الله ﷺ، والباء للسببية.

والصريح: اللين الخالص الذي لم يملق.

فغادرها رهناً: أى ترك الشاة عندها مرتهنة بأن تدر.

وقال: الصوت الذي سمعوا بمكة صوت بعض مسلمي الجن، أقبل من أسفل مكة، والناس يتبعونه ويسمعون الصوت ولا يرونه، حتى خرج بأعلى مكة.

قالت أسماء: فلما سمعناه عرفنا حيث وجه رسول الله ﷺ وإن وجهه إلى المدينة - انتهى كلام محيي السنة.

وقال ابن عبد البر: فلما بلغ حسان بن ثابت ذلك جعل يجاوب الهاتف وهو يقول:

لقد خاب قوم غاب عنهم نبيهم	وقلص من يسرى إليهم ويفستدى
ترحل عن قوم فضلت عقولهم	وحل على قوم بنور مجلد
هداهم به بعد الضلالة رههم	وأرشدهم، من يتبع الحق يرشد
وهل يستوى ضلال قوم تسفوها	عمى وهداة يهتدون بمهتد
لقد نزلت منه على أهل يشرب	ركاب هدى حلت عليهم بأسعد
نبي يرى مالا يرى الناس حوله	ويتلو كتاب الله في كل مسجد
وإن قال في يوم مقالة غائب	فتصديقه في اليوم أو في ضحى الغد
ليهن أبا بكر سعادة جمده	بصحبته من يسعد الله يسعد

[٥٩٤٣] انظر شرح السنة (٢٦١/١٣) وقال الشيخ في تخريجه للمشكاة: وكذلك رواه الحاكم (١٠/٩/٢) وصححه ووافقه الذهبي. قلت. وهشام بن حبيشة، أورده ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٥٣/٢/٤) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، ولا ذكر له غير ابنه راوياً، فأنى لإسناده الصحة؟ نعم قد يرتقى الحديث إلى الحسن أو الصحة بطرق ساقها الحاكم، وقال الذهبي فما في هذه الطرق شئ على شرط الصحيح.

(٨) باب الكرامات

الفصل الأول

٥٩٤٤ - * عن أنس، أن أسيد بن حضير وعباد بن بشر تحدثا عند النبي ﷺ في حاجة لهما، حتى ذهب من الليل ساعة، في ليلة شديدة الظلمة، ثم خرجا من عند رسول الله ﷺ ينقلبان، ويبد كل واحد منهما عصيةً، فأضاعت عصي أحدهما لهما حتى مشيا في ضوئها، حتى إذا افترقت بهما الطريق أضاعت للآخر عصاه، فمشى كل واحد منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله. رواه البخارى.

٥٩٤٥ - وعن جابر، قال: لما حضر أحد دعاني أبى من الليل، فقال ما أرانى إلا مقتولا في أول من يقتل من أصحاب النبي ﷺ، وإنى لا أترك بعدى أعز على منك غير نفس رسول الله ﷺ، وإن على ديننا فاقض، واستوص بأخواتك خيرا، فأصبحنا فكان أول قتيل، ودفنته مع آخر في قبر. رواه البخارى.

باب الكرامات

الكرامات: جمع كرامة وهي اسم من الإكرام والتكريم، وهي فعل خارق للعادة غير مقرون بالتحدى، وقد اعترف بها أهل السنة وأنكرها المعتزلة، واحتج أهل السنة بحدوث الحمل لحريم من غير انفحل، وحضور الرزق عندها من غير سبب ظاهر، وأيضا ففى لبث أصحاب الكهف ثلاثمائة سنة وأريد فى النوم أحياء من [عرافه]* دليل ظاهر. والمعتزلة بأنه لو جار ظهور الخارق فى حق الولي لخرج عن كونه دليلا على النبوة.

وأجيب بأنه تمتاز المعجزة عن الكرامة باشتراط الدعوى فى المعجزة وعدم اشتراطها فى الكرامة.

الفصل الأول

الحديث الأول إلى الثالث عن عبدالرحمن بن أبى بكر رضى الله عنه:

قوله: [إن أصحاب الصفة] هم أصحاب النبي ﷺ ومشاهيرهم على ما ذكره الحافظ أبو نعيم فى حلية الأولياء: أبو ذر الغفارى، وعمار بن ياسر، وسلمان الفارسى، وصهيب، وبلال، وأبو هريرة، وخباب بن الأرت، وحذيفة بن اليمان، وأبو سعيد الخدرى، و[بشيرا]* بن الخصاصية، وأبو مويبة مولى رسول الله ﷺ، وغيرهم، وفيهم نزل قوله

* من ذلك وفى «ط» «عولته».

** فى الأصول «بشرا» والصواب «بشيرا»، كما فى التهذيب، والإصابة،

٥٩٤٦ - وعن عبدالرحمن بن أبي بكر، قال: إن أصحاب الصفة كانوا أناساً فقراء، وإن النبي ﷺ قال: «من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث، ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس أو سادس» وإن أبا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي ﷺ بعشرة، وإن أبا بكر تعشى عند النبي ﷺ ثم لبث حتى صليت العشاء، ثم رجع فلبث حتى تعشى النبي ﷺ، فجاء بعدما مضى من الليل ماشاء الله. قالت له امرأته: ما حبسك عن أضيافك؟ قال: أوماعشيتهم؟ قالت: أبوا حتى تجيء، فغضب وقال: والله لا أطعمه أبداً، فلحقت المرأة أن لا تطعمه، وحلف الاضياف أن لا يطعموه. قال أبو بكر: كان هذا من الشيطان، فدعا بالطعام، فأكل وأكلوا، فجعلوا لا يرفعون لقمة إلا ربت من أسفلها أكثر منها. فقال لامرأته: يا أخت بني فراس إمامنا؟ قالت: وقرة عيني إنها الآن لأكثر منها قبل ذلك بثلاث مرار، فأكلوا، وبعث بها إلى النبي ﷺ فلذكر أنه أكل منها. متفق عليه.

وذكر حديث عبدالله بن مسعود: كنا نسمع تسييح الطعام في «المعجزات».

تعالى: ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي﴾ (١) وكانت الصفة في المسجد مسقفة بجريد النخل، وكان هؤلاء الفقراء يستوطنون تلك السقفة ويبتون فيها فنسبوا إليها، وكان الرجل إذا قدم المدينة وكان له بها عريف ينزل على عريفه، فإن لم يكن له بها عريف نزل الصفة.

قوله «بثالث» هذا هو الصحيح، وفي أكثر نسخ المصابيح بثلاثة وهو غير صحيح رواية ومعنى.

ومعنى: «ربت» أي ارتفع الطعام من أسفل القصعة ارتفاعاً أكثر، وإسناد «ربت» إلى القصعة مجازي.

قوله: «يا أخت بني فراس» تو: امرأة أبي بكر هذه كانت أم رومان- أم عبدالرحمن وعائشة رضي الله عنهم- من بني فراس بن تميم بن مالك بن النضر بن كنانة والمتمون إلى النضر بن كنانة كلهم قریش.

الفصل الثانى

٥٩٤٧ - * عن عائشة قالت: لما مات النجاشى كنّا نتحدث أنه لا يزال يُرى على قبره نور. رواه أبو داود [٥٩٤٧].

٥٩٤٨ - * وعنها، قالت: لما أرادوا غسل النبي ﷺ قالوا: لاندري أنجرد رسول الله ﷺ من ثيابه كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه؟ فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم، حتى ما منهم رجلٌ إلا وذقنه فى صدره، ثم كلّمهم مُكلّمٌ من ناحية البيت، لا يدرون من هو؟ اغسلوا النبي ﷺ وعليه ثيابه. فقاموا، فغسلوه وعليه قميصه، يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص. رواه البيهقى فى «دلائل النبوة» [٥٩٤٨].

٥٩٤٩ - * وعن ابن المنكدر أن سفينة مولى رسول الله ﷺ أخطأ الجيش بأرض الروم أو أسر، فانطلق هارباً يلتمس الجيش، فإذا هو بالأسد. فقال: يا أبا الحارث! أنا مولى رسول الله ﷺ، كان من أمرى كَيْتَ وكَيْتَ، فأقبل الأسدُ، له بصبصة حتى

الفصل الثانى

الحديث الاول إلى الثالث عن ابن المنكدر:

قوله: «بصبصة» نه: يقال: يصبص الكلب بذنبه إذا حركه وإنما يفعل ذلك من طمع أو خوف.

الحديث الرابع عن أبى الجوزاء:

قوله: «منه كوى إلى السماء» أى منافذ، واحدتها كوة -يفتح الكاف وضمها-.

مظ: قيل فى سبب كشف قبر النبي ﷺ أن السماء لما رأت قبر النبي ﷺ سال الوادئ من بكائها، قال تعالى: ﴿فما يكت عليهم السماء والأرض﴾^(١) حكاية عن حال الكفار.

وقيل: إنه ﷺ كان يستشفع به عند الجذب فتطر السماء، فأمرت عائشة رضى الله عنها بكشف قبره بمالعة فى الاستشفاع به فلا يبقى بيته وبين السماء حجاب.

قوله: «يسمى عام الفتق» أى عام الخصب.

[٥٩٤٧] انظر سنن أبى داود برقم ٢٥٢٣

[٥٩٤٨] وانظر صحيح أبى داود رقم ٢٦٩٣، وبه زيادة.

(١) الدخان: ٢٩.

قام إلى جنبه، كلما سمع صوتاً أهوى إليه، ثم أقبل يمشى إلى جنبه حتى بلغ الجيش، ثم رجع الأسد. رواه في «شرح السنة» [٥٩٤٩].

٥٩٥٠ - * وعن أبي الجوزاء. قال: قُحِطَ أهلُ المدينة قَحْطًا شديدًا، فشكوا إلى عائشة فقالت: انظروا قبرَ النبي ﷺ، فاجعلوا منه كوى إلى السماء، حتى لا يكونَ بينه وبين السماء سقف. ففعلوا، فمُطِرُوا مطرًا حتى نَبَتَ العُشْبُ، وسمنت الإبل، حتى تَفَتَّتْ من الشحم، فسمي عامُ الفتن. رواه الدارمي [٥٩٥٠].

٥٩٥١ - * وعن سعيد بن عبدالعزيز، قال: لما كانَ أيامَ الحرَّة لم يؤذَّن في مسجدِ النبي ﷺ ثلاثًا ولم يَقم، ولم يبرح سعيد بنُ المسيَّب المسجدَ، وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهمةٍ يسمَعُها من قبرِ النبي ﷺ. رواه الدارمي [٥٩٥١].

٥٩٥٢ - * وعن أبي خلدة، قال: قلت لأبي العالية: سَمِعَ أنسٌ من النبي ﷺ قال: خدمه عشر سنين، ودعا له النبي ﷺ، وكان له بستانٌ يحمل في كل سنة الفاكهة مرتين، وكان فيها ريحانٌ يجيء منه ريحُ المسك. رواه الترمذی، وقال: هذا حديث حسن غريب. [٥٩٥٢].

الحديث الخامس عن سعيد بن عبدالعزيز:

قوله: «أيام الحرَّة» هو يوم مشهور في الإسلام، أيام يزيد بن معاوية لما نهب المدينة عسكر أهل الشام، نذبهم لقتال أهل المدينة من الصحابة والتابعين وأمر عليهم مسلم بن عقبة المري في ذي الحجة سنة ثلاث وستين، وعقبها هلك يزيد.

والحرَّة هذه أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كثيرة وكانت الوقعة بها.

والهممة: كلام خفي لا يفهم.

الحديث السادس عن أبي خلدة:

قوله: «سمع أنس؟» أي سمع أنس من رسول الله، أحاديث ورواها عنه؟.

[٥٩٤٩] قال الشيخ: ورواه أيضًا الحاكم (٦٠٦/٣) بنحوه، وقال: «صحيح على شرط مسلم»، ووافقه الذهبي، وهو كما قال.

[٥٩٥٠] انظر سنن الدارمي باب ما أكرم الله تعالى نبيه.... ص ٥٦ ح رقم ٩٢ وقال الشيخ: إسناده ضعيف، وحقق شيخ الإسلام ابن تيمية بطلانه في رده على الأختائي أبو البكرى وهما مطبوعان معًا.

[٥٩٥١] انظر سنن الدارمي في الباب السابق ذكره ح/ ٩٣ ص ٥٦، ٥٧. قال الشيخ: وإسناده ضعيف، فيه من كان قد اخطأ.

[٥٩٥٢] انظر صحيح الترمذی ح رقم ٣٠١٠، والصحيحة ٢٢٤١

الفصل الثالث

٥٩٥٣ - * عن عروة بن الزبير أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل خاصمته أروى بنت أوس إلى مروان بن الحكم، وأدّعت أنه أخذ شيئاً من أرضها، فقال سعيد: أنا كنت آخذ من أرضها شيئاً بعد الذي سمعت من رسول الله ﷺ؟! قال: ماذا سمعت من رسول الله ﷺ؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أخذ شبراً من الأرض ظلماً طوقه إلى سبع أرضين» فقال له مروان: لا أسالك بينة بعد هذا. فقال سعيد: اللهم إن كانت كاذبة فاعم بصرها واقتلها في أرضها قال: فما ماتت حتى ذهب بصرها، وبينما هي تمشي في أرضها إذ وقعت في حفرة فماتت. متفق عليه.

وفى رواية لمسلم عن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بمعنائه، وأنه رآها عمياء تلتبس الجدر، تقول: أصابتني دعوة سعيد، وأنها مرت على بئر في الدار التي خاصمته، ف وقعت فيها، فكانت قبرها.

٥٩٥٤ - * وعن ابن عمر، أن عمر بعث جيشاً وأمر عليهم رجلاً يدعى سارية، فبينما عمر يخطب، فجعل يصيح: ياساري! الجبل. فقدم رسول من الجيش. فقال: يا أمير المؤمنين! لقينا عدونا فهزمونا، فإذا بصائح يصيح: ياساري! الجبل. فأسندنا ظهورنا إلى الجبل، فهزمهم الله تعالى. رواه البيهقي في «دلائل النبوة» [٥٩٥٤].

فاجاب: من كانت له هذه المنزل والصحة من النبي ﷺ كيف لا يسمع ولا يروى عنه؟.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عروة بن الزبير:

قوله: «أنا كنت آخذ؟» فيه معنى الإنكار على نفسه، وقوله: «بعد الذي...» مقرر لجهة الإنكار على نفسه.

قوله: «سبع أرضين» بفتح الراء، وإسكانها قليل.

وفى الحديث تصريح بأن الأرض سبع طباق وهو موافق لقوله تعالى: «سبع سموات ومن

[٥٩٥٤] فنظر دلائل النبوة ٦/ ٣٧٠ وقال الشيخ الألباني في تخريجه للمشكاة: ورواه ابن عساكر وغيره

بإسناد حسن نحوه.

٥٩٥٥ - * وعن نبيهة بن وهب، أن كعباً دخلَ على عائشةَ، فذكروا رسول الله ﷺ، فقال كعبٌ: مامن يوم يطلعُ إلا نزلَ سبعونَ ألفاً من الملائكة حتى يحفوا بقبر رسول الله ﷺ يضربونَ بأجنحتهم، ويصلون على رسول الله ﷺ، حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم فمصنوا مثل ذلك، حتى إذا انشقت عنه الأرض خرج في سبعين ألفاً من الملائكة يزفونه. رواه الدارمي [٥٩٥٥].

باب (٩)

هجرة أصحابه ﷺ من مكة ووفاته

الفصل الأول

٥٩٥٦ - * عن البراء، قال: أوّل من قدم علينا من أصحاب رسول الله ﷺ

الأرض مثلهم ﴿ ومن قال: المراد بالسبع الأقاليم فقد وهم لأنه لو كان كذلك لم يطوق الظالم بشير من كل إقليم بخلاف طباق الأرض فإنها تابعة لهذا الشير. قوله: «لا أسألك بينة» كان سعيداً لما أنكّر توجه عليه البيّنة وعند فقدها توجه عليه اليمين فأجرى مروان هذا الكلام منه مجرى اليمين وقال: لا أسألك بينة بعد هذا. قوله: «يزفونه» يحتمل أن يكون من الإسراع، أو من زفاف العروس. «نه»: يزف بالكسر من زف في مشيته، إذا أسرع، وبالفتح من زفت العروس إذا أهديتها إلى زوجها.

باب هجرة أصحابه ﷺ من مكة ووفاته

الفصل الأول

الحديث الأول عن البراء بن عازب رضى الله عنه:

قوله: «الولادة» «نه» الولادة جمع وليدة وهى الجارية الصغيرة، والذكر وليد، فعمل بمعنى مفعول.

قوله: «قرأت: ﴿سبح اسم ربك﴾»^(١) أى تعلمت، ذكر المسبب وهو القراءة وأراد السبب وهو التعلم.

قوله: «فى سور مثلها» أى فى جملة سور مثلها فى المقدار.

[٥٩٥٥] انظر سنن الدارمي باب ما أكرم الله تعالى نبيه بعد موته ح ٩٤ ص ٥٧ قال الشيخ: وإسناده ضعيف،

مع كونه مقطوعاً.

(١) الأعلى: ١.

مصعب بن عمير وابن أم مكتوم، فجعلنا يقرأنا القرآن، ثم جاء عمار وبلال وسعد، ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ثم جاء النبي ﷺ، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء، فرحهم به، حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون: هذا رسول الله ﷺ قد جاء، فما جاء حتى قرأت: ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾^(١) في سور مثلها من المفضل. رواه البخاري.

٥٩٥٧ - * وعن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ جلس على المنبر فقال: «إن عبدًا خيرُ الله بين أن يؤتيه من رهرة الدنيا ما شاء، وبين ما عنده، فاختر ما عنده». فبكى أبو بكر قال: فدينك بآبائنا وأمّهاتنا فعجبنا له، فقال الناس: انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خيره الله بين أن يؤتيه من رهرة الدنيا وبين ما عنده، وهو يقول: فدينك بآبائنا وأمّهاتنا! فكان رسول الله ﷺ هو المخير، وكان أبو بكر أعلمنا. متفق عليه.

٥٩٥٨ - * وعن عتبة بن عامر، قال: صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحدٍ بعد ثمان سنين، كالمودع للأحياء والأموات، ثم طلع المنبر فقال: «إني بين أيديكم قرط، وأنا عليكم شهيد، وإن موعدكم الحوض، وإني لأنظر إليه وأنا في مقامي هذا، وإني قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض، وإني لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدى، ولكني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها» وزاد بعضهم: «فتقتلوا، فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم». متفق عليه.

الحديث الثاني عن أبي سعيد رضى الله عنه:

قوله: «إن عبدًا خيره الله» فهم الصديق من هذا الكلام مفارقه ﷺ الدنيا فبكى، كما فهمت الصديقة من قوله ﷺ: «مع الذين اتعنت عليهم من النبيين» أنه ﷺ خير كما يجى بعد.

الحديث الثالث عن عتبة بن عامر رضى الله عنه:

قوله: «على قتلى أحد» «مظ»: أى استغفر لهم، واستغفاره لهم كالوداع للأحياء والأموات، أما الأحياء فبخروجه من بينهم، وأما الأموات فبانقطاع دعائه واستغفاره لهم.

(١) الأعلى: ١.

٥٩٥٩ - * وعن عائشة، قالت: إن من نعم الله على أن رسول الله ﷺ توفي في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري، وأن الله جمع بين ريقى وريقه عند موته، دخل على عبدالرحمن بن أبي بكر ويده سواك وأنا مُسندة رسول الله ﷺ، فرأيتُه ينظر إليه. وعرفتُ أنه يحب السواك، فقلت: آخذه لك؟ فأشار برأسه أن نعم، فتناولته، فاشتدَّ عليه، وقلت: أليته لك؟ فأشار برأسه أن نعم، فليته، فأمره وبين يديه ركوة فيها ماء، فجعل يُدخِل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه، ويقول: «لا إله إلا الله، إنَّ للموتِ سكراتٍ». ثم نصب يده، فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى» حتى قبض ومالت يده. رواه البخاري.

٥٩٦٠ - * وعنهما، قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما من نبي يمرضُ إلا خُير بين الدنيا والآخرة» وكان في شكواه الذي قبض أخذته بحَّةً شديدةً، فسمعتُه

والفرط: بالتحريك بمعنى فارط كعب بمعنى تابع وهو الذي يتقدم الواردة فيهما لهم الارشاء والدلاء ويسقى لهم.

يريد أنه شفيح لأمته يتقدمهم، فإنه يتقدم على المشفوع له.

«مح»: فيه معجزات لرسول الله ﷺ، فإن فيه الإخبار بأن أمته تملك خزان الأرض، وقد وقع ذلك.

وأنهم لا يرتدون، وقد عصمهم الله تعالى من ذلك.

وأنهم يتنافسون في الدنيا، وقد وقع ذلك.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «بين سحري ونحري» «نه»: السحر الرقة، أي أنه ﷺ توفي وهو مستند إلى صدرها وما يحاذي نحرها منه.

وقيل: السحرا ما يلقى بالحلوقوم من أعلى البطن.

قوله: «دخل على عبدالرحمن» بيان لجمع الله تعالى بين ريق النبي ﷺ وريقها.

قوله: «في الرفيق الأعلى» «نه»: الرفيق الأعلى الجماعة من الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين، وهو اسم جاء على فعيل، ومعناه الجماعة، كالصديق والخليفة ومنه قوله تعالى: ﴿وحسن أولئك رفيقاً﴾ (١).

(١) النساء : ٦٩.

يقول: مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ. فعلمت أنه خيرٌ. متفق عليه.

٥٩٦١ - * وعن أنس، قال: لما ثَقُلَ النَّبِيُّ ﷺ جعل يتغشاه الكربُ فقالت فاطمة واكرب أباه! فقال لها: «ليس على أهلك كربٌ بعد اليوم». فلما مات قالت: يا ابتاه! أجاوب ربًّا دَعَاه، يا ابتاه! من جنة الفردوس مأواه، يا ابتاه! إلى جبريل نَعَاه. فلما دُفِنَ قالت فاطمة: يا أنس! أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسولِ الله ﷺ التراب؟ رواه البخاري.

والرفيق: المرافق في الطريق.

وقيل: المعنى أَلْحَقَنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى، أي بالله تعالى، يقال: الله رفيقٌ بعباده، من الرفق والرافقة، فهو فاعيل بمعنى فاعل، ومنه حديث عائشة رضي الله عنها: سمعته يقول عند موته: «بل الرفيق الأعلى» وذلك أنه خير بين البقاء في الدنيا وبين ما عند الله، فاختار ما عند الله.

«تو»: قد ذهب بعضهم «في الرفيق الأعلى» أنه اسم من أسماء الله تعالى.

قال الأزهري: غلط قاتل هذا، الرفيق هاهنا جماعة الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين، اسم جاء على فاعيل ومعناه الجماعة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ (١).

وقوله: «إن الله رفيق» لم يوجب إطلاق هذا الاسم عليه كما لم يوجب «إن الله حيي ستير» إطلاق ذلك عليه، وإنما أراد به إيضاح معنى لم يكن يقع في الأفهام إلا من هذا الطريق.

أقول: لم لا يجوز أن يستدل بهذا الحديث على إطلاق هذا الاسم عليه وما المانع وليس هذا نحو قوله: «إن الله حيي» لأن ذلك إخبار.

وقول صاحب النهاية: إنه اختار ما عند الله تعالى، تصريح بأن المراد منه القرب والزلزلي عند الله تعالى، ولو أريد به الملائكة والنبيون لقليل: من عند الله تعالى، ويؤيده حديث أبي سعيد رضي الله عنه: «إن عبدًا خيره الله بين أن يؤتيه من زهرة الحياة الدنيا ماشاء، وبين ما عنده فاختار ما عنده» وحديث جعفر في آخر الفصل الثالث من هذا الباب: «يا محمد إن الله قد اشتاق إلى لقاءك.. الحديث» ولأن حصول هذه البغية مستلزم لحصول تلك المنزل كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ أَرْجَىٰ إِلَىٰ رَيْكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٢).

(١) النساء: ٦٩.

(٢) الفجر: ٢٧ : ٣٠.

الفصل الثانى

٥٩٦٢ - * عن أنس، قال: لما قَدِمَ رسولُ الله ﷺ المدينةَ لعبتِ الحبشةُ بحراهم فرحا لقدومه . رواه أبو داود [٥٩٦٢].

وفى رواية الدارمى قال: ما رأيتُ يوماً قط كانَ أحسنَ ولا أضوأَ من يومٍ دخلَ علينا فيه رسولُ الله ﷺ، وما رأيتُ يوماً كانَ أقبحَ ولا أظلمَ من يومٍ ماتَ فيه رسولُ الله ﷺ.

وفى إدخال «فى» على «الرفيق الأعلى» إيمانٌ بغاية القرب وشدة تمكنه منه وحلول رضوانه عليه وحصول رضاه عن الله تعالى، وإليه الإشارة بقوله: «راضية مرضية»^(١). والله أعلم

الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «بحة» «نه»: البحة بالضم غلظ فى الصوت، يقال: يح ببح ببحوفاً، وإن كان من داء فهو البجاح، ورجل أبج بين البجح إذا كان ذلك فيه خلقة.

الحديث السادس عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «قالت: يا ابتاه» أصله يا أبى، فالتاء بدل من الياء لأنهما من الحروف الزوائد، والالف للتدبة لمد الصوت، والهاء للسكت، ولا بد للتدبة من إحدى العلامتين: ياء أو واو، لأن التدبة لإظهار التوجع ومد الصوت والحاق الألف فى آخرها للفصل بينها وبين النداء، وزيادة الهاء فى الوقف إرادة بيان الألف لأنها خفية وتحذف فى الوصل.

وقوله: «من جنة الفردوس» فى البخارى وشرح السنة وقع «من» موصولة، وفى بعض نسخ المصابيح وقعت جارة، والأول أنسب لأنه من وادى قولهم: «وامن حفر بئر زمزماه».

الفصل الثانى

الحديث الأول والثانى عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «أضاء منها» الضمير راجع إلى المدينة، وفيه معنى التجريد كقولك: لئن لقيته لتلقين منه الأسد، وهذا يدل على أن الإضاءة كانت محسوسة.

[٥٩٦٢] إسناده صحيح، وانظر صحيح أبى داود رقم ٤١١٥.

(١) الفجر: ٣٠.

* قال الشيخ: سننه صحيح.

وفى رواية الترمذى قال: لما كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَمَا نَفَضْنَا أَيْدِينَا عَنِ التُّرَابِ وَإِنَّا لَفِي دَفْنِهِ، حَتَّى أَتَكْرَنَا قُلُوبُنَا*.

٥٩٦٣ - * وعن عائشة، قالت: لما قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِخْتَلَفُوا فِي دَفْنِهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا قَالَ: «مَا قُبِضَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ» اَدْفَنُوهُ فِي مَوْضِعِ فَرَاثِهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ [٥٩٦٣].

الفصل الثالث

٥٩٦٤ - * عن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَحِيحٌ: «إِنَّهُ لَنْ

قوله: «وما نفضنا أيدينا» تو: يريد أنهم لم يجدوا قلوبهم على ما كنت عليه من الصفاء والألفة والرفقة**، لانقطاع مادة الوحي وفقدان ما كان يمدهم من قِبَلِ الرَسُولِ ﷺ من التأييد والتعليم، ولم يرد أنهم لم يجدوها على ما كانت عليه من التصديق.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «الرفيق الأعلى» أى اختار الرفيق الأعلى.

وقوله: «إنه الحديث» أى أن هنا القول إشارة إلى الحديث الذى قال، وهو صحيح.

الحديث الثانى عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «أبهري» «نه»: الأبهر عرق فى الظهر، وهما أبهران، وقيل: هما الاكحلان اللذان فى الدراعين، وقيل: هو عرق مستبطن القلب فإذا انقطع لم يبق معه حياة.

وقيل: الأبهر عرق منشؤه من الرأس ويمتد إلى القدم وله شرايين تتصل بأكثر الأطراف والبدن، فالذى فى الرأس منه يسمى «النَّاسَةُ» ومنه قولهم: أسكت الله نَأْمَتَهُ، أى أمانته، ويمتد إلى الحلق فيسمى فيه «الوريد» ويمتد إلى الصدر فيسمى «الأبهر» ويمتد إلى الظهر فيسمى «الرتين» - والقواد معلق به - ويمتد إلى الفخذ فيسمى «النسا» ويمتد إلى الساق فيسمى «الصفاف».

والهمزة فى «الأبهر» رائلة.

[٥٩٦٣] انظر صحيح الترمذى ح رقم ٨١٢ مع زيادة (ما نسيت)

* صحيح الترمذى (٢٨٦١).

** فى «ك»: الروم.

يُقْبَضَ نَبِيٌّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ». قالت عائشة: فلما نزلَ به، ورأسه على فخذى عُثَيٍّ عليه، ثم أفاق، فأشخصَ بصرَهُ إلى السَّقْفِ ثم قال: «اللهم الرفيقَ الأعلى». قلت: إذن لا يختارُنَا. قالت: وعرفتُ أنه الحديثُ الذي كان يُحدثُنَا به وهو صحيح في قوله: «إِنَّهُ لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ» قالت عائشة: فكان آخر كلمةٍ تكَلَّمَ بها النبي ﷺ قوله: «اللهم الرفيقَ الأعلى». متفق عليه.

٥٩٦٥ - * وعنهما، قالت: كانَ رسولُ الله ﷺ يقولُ في مرضه الذي مات فيه: «يا عائشة! ما أزالُ أجدُ ألمَ الطعامِ الذي أَكَلْتُ بخيرٍ، وهذا أوانٌ وجدتُ انقطاعَ أبهرى من ذلك السمِّ». رواه البخاري.

ويجوز في «أوان» الضم والفتح، فالضم لأنه خبر المبتدأ، والفتح على البناء لإضافته إلى مبنى، كقوله:

على حين عاتبت المشيب على الصِّبَا وقلت [ألمأ أصبح] * والشيب وازع

الحديث الثالث عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «أكتب لكم كتاباً» قال النووي: اعلم أن النبي ﷺ معصوم من الكذب، ومن تغيير شيء من الأحكام الشرعية في حال صحته ومرضه، ومعصوم من ترك بيان ما أمر ببيانه، وتبليغ ما أوجب الله تعالى عليه تبليغه، وليس هو معصوماً من الأمراض والأبسام العارضة للأجسام مما لا نقص فيه لمنزلته، ولا فساد لما تمهد من شريعته، وقد سحر ﷺ حتى صار يخيل إليه أنه فعل الشيء ولم يكن فعله، ولم يصدر منه في هذا الحال كلام في الأحكام مخالف لما سبق، فإذا علمت ما ذكرنا فقد اختلفوا في الكتاب الذي أراد كتابته.

ف قيل: أراد أن ينص على الخلافة في إنسان معين لتلايق نزاع.

وقيل: أراد كتاباً يبين فيه مهمات الأحكام ملخصة ليرتفع النزاع ويحصل الاتفاق على المنصوص عليه، وكان النبي ﷺ هم بالكتاب حين ظهر له أنه مصلحة أو أوحى إليه بذلك، ثم ظهر أن المصلحة تركه أو أوحى إليه بذلك ونسخ.

وأما كلام عمر رضي الله عنه: «حسبكم كتاب الله» فقد اتفقوا على أنه من دلائل فقه عمر رضي الله عنه وفضائله ودقيق نظره، لأنه خشى أن يكتب النبي ﷺ أموراً ربما عجزوا عنها واستحقوا العقوبة عليها لكونها منصوصة لامجال للاجتهاد فيها.

* في «ط» «إنما يصح»، وفي «ك» «ألمأ تصح» والمثبت من لسان العرب، ونسبه للتابغة.

٥٩٦٦ - * وعن ابن عباس، قال: لما حضر رسولُ الله ﷺ، وفي البيت رجال، فيهم عمر بن الخطاب، قال النبي ﷺ: «هلموا أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده». فقال عمر: قد غلبَ عليه الوجعُ، وعندكم القرآن، حسبكم كتابُ الله، فاختلف أهلُ البيت واختصموا، فمنهم من يقول: قربوا يكتب لكم رسول الله ﷺ. ومنهم من يقول ما قال عمر. فلما أكثروا اللغط والاختلاف، قال رسول الله ﷺ: «قوموا عني». قال عبيد الله: فكان ابنُ عباس يقول: إن الرريثة كل الرريثة ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتبَ لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم.

وأشار بقوله: «حسبكم كتاب الله» إلى قوله تعالى ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ (١). وقوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي﴾ (٢).

قال البيهقي في كتاب دلائل النبوة: إنما قصد عمر رضي الله عنه بذلك التخفيف على رسول الله ﷺ حين غلب الوجع عليه، [ولو] كان مراده ﷺ أن يكتب ما لا يستغنون عنه لم يتركه لاختلافهم لقوله تعالى: ﴿يبلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ (٣) كما لم يترك التبليغ لمخالفة من خالفه ومعاداة من عاداه، وكما أمّر في تلك الحالة بإخراج اليهود من جزيرة العرب وغير ذلك.

وقال البيهقي: وقد حكى سفيان بن عيينة عن أهل العلم قبله أنه ﷺ أراد أن يكتب استخلاف أبي بكر رضي الله عنه ثم ترك ذلك اعتماداً على ما علمه من تقدير الله تعالى ذلك، كما هم بالكتابة في أول مرضه حين قال: «وارأساه» ثم ترك الكتاب وقال: «يا أبا الله والمؤمنون إلا أبا بكر» وذلك بسبب استخلافه أبا بكر في الصلاة.

وقال أيضاً: وإن كان المراد منه بيان أحكام الدين ورفع الخلاف فيها فقد علم عمر حصول ذلك من قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (٤) وعلم أنه لا تقع واقعة إلى يوم القيامة إلا وفي الكتاب والسنة بيانها نصّاً أو دلالة، وفي تكلف النبي ﷺ في مرضه مع شدة وجعه كتابة ذلك مشقة، فرأى الاختصار على ما سبق بيانه تخفيفاً عليه ولئلا ينسد باب الاجتهاد على أهل العلم والاستنباط والحاق الفروع بالأصول، فرأى عمر رضي الله عنه الصواب ترك الكتابة تخفيفاً على رسول الله ﷺ وفضيلة للمجتهدين، وفي تركه ﷺ الإنكار على عمر دليل على استصواب رأيه، وكان عمر أفقه من ابن عباس وموافقه.

(١) الأنعام: ٣٨. (٢) المائدة: ٣. (٣) المائدة: ٦٧. (٤) المائدة: ٣.

* في ذلك «ولما»، والوجه ما قبلناه.

وفى رواية سليمان بن أبى مُسلم الأحول قال ابن عباس: يوم الخميس، وما يوم الخميس؟ ثم بكى حتى بَلَ دمعهُ الحصى. قلت يا بن عباس! وما يوم الخميس؟ قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعهُ فقال: «اتنوني بكتف أكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده أبداً». فتنازعوا ولا يئبغى عند نبي تنازع. فقالوا: ما شأنه؟! أهبجر؟ استفهموه، فذهبوا يردون عليه. فقال: «دعوني، ذروني، فالذى أنا فيه خير مما تدعوننى إليه». فأمرهم بثلاث: فقال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم». وسكت عن الثالثة، أو قالها فَنسيتها قال سفيان: هذا من قول سليمان. متفق عليه.

قال الخطابي: ولا يجوز أن يحمل قول عمر رضى الله عنه على أنه توهم الغلط على رسول الله ﷺ أو ظن به غير ذلك مما لا يليق بحاله، لكنه لما رأى ما غلب عليه ﷺ من الوجع وقرب الوفاة مع ما غشيه من الكرب خاف أن يكون ذلك القول مما يقوله المريض مما لا عزيمة له فيجد المناقون بذلك سبيلاً إلى الكلام فى الدين، وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يراجعونه فى بعض الأمور قبل أن يهزم فيها بتحريم، كما راجعوه يوم الحديبية فى الخلاف وفى كتاب الصلح بينه وبين قريش، فاما إذا أمر بالشىء أمر عزيمة فلا يراجع فيه أحد منهم، ومعلوم أنه ﷺ وإن كان الله تعالى رفع درجته فوق الخلق كلهم لم ينزهه عن سمات الحدث والعوارض البشرية، وقد سها فى الصلاة، فينبغى أن يتوقف فى مثل هذا حتى تبين حقيقة، فلهذه المعانى وشبهها راجعه عمر رضى الله عنه.

وقد قال الخطابي: وقد روى عن النبى ﷺ أنه قال: «اختلاف أمتى رحمة» (١).

والاختلاف فى الدين ثلاثة أقسام:

أحدها: فى إثبات الصانع ووحديته، وإنكارها ذلك كفر.

وثانيها: فى صفاته ومشيتته، وإنكارها بدعة.

وثالثها: فى أحكام الفروع المحتملة وجوهاً. فهذا جملة الله تعالى رحمة وكرامة للعلماء.

وقال المازرى: إن قيل: كيف جاز للصحابة الاختلاف فى هذا الكتاب مع قوله: «اتنوني بكتف أكتب لكم؟».

(١) موضوع. قال الشيخ الألبانى فى الضعيفة (٥٧): لا أصل له. ولقد جهد المحدثون فى أن يفتروا له على سند، فلم يوفقوا. اهـ مختصراً. وإن ظر ضعيف الجامع (٢٣٠).

٥٩٦٧ - * وعن أنس، قال: قال أبو بكر لعمر [رضى الله عنهما] بعد وفاة رسول الله ﷺ: انطلق بنا إلى أم أيمن نزورها كما كان رسول الله ﷺ يزورها، فلما انتهيا إليها بكت. فقالا لها: ما يبكيك؟ أما تعلمين أن ماعدن الله خير لرسول الله ﷺ؟ فقالت: إني لا أبكي أنى لا أعلم أن ماعدن الله خير لرسول الله ﷺ، ولكن أبكى أن الوحي قد انقطع من السماء فهيجتهما على البكاء، فجعلتا يبكيان معها. رواه مسلم.

فالجواب: أن الأوامر تقارنها قرائن تنقلها من النذب إلى الوجوب عند من قال: أصلها النذب، ومن الوجوب إلى النذب عند من قال: أصلها الوجوب، فلعلة ظهر منه ﷺ من القرائن ما دل على أنه لم يوجب ذلك عليهم بل جعله إلى اختيارهم فاختلف اختيارهم بحسب اجتهدهم، وأدى اجتهد عمر رضى الله عنه إلى الامتناع، ولعله اعتقد أن ذلك صدر منه ﷺ من غير قصد جازم، وكان هذا قرينة في إرادة عدم الوجوب.

- هذا آخر ما في شرح مسلم-

قوله: «أهجر؟» «نه»: أهجر أى اختلف كلامه بسبب المرض على سبيل الاستفهام، أى: هل تغير كلامه واختلط لأجل ما به من المرض؟ ولا يجعل إخباراً فيكون من الفحش والهذيان، والقاتل عمر ولا يظن به ذلك.

«مح»: قال القاضى عياض: أهجر رسول الله ﷺ؟ هكذا فى صحيح مسلم وغيره «أهجر» على الاستفهام، وهو أصح من رواية من روى «هجر» بغير همز لانه لا يصح منه ﷺ، لأن معنى «هجر» هذى، وإنما جاز ذلك من قائله استفهاماً للإنكار على من قال: «لا تكتبوا» أى لا تتركوا أمر رسول الله ﷺ وتجعلوه كأمر من هجر فى كلامه لانه ﷺ لا يهجر، وإن صحت الرواية الأخرى كانت خطأ من قائلها لانه قالها من غير تثبت لما أصابه من الحيرة والدهشة لعظم ما شاهده من النبى ﷺ من هذه الحالة الدالة على وفاته وخوف الفتن والضلal بعده، وقول عمر رضى الله عنه: «حسبك كتاب الله» رد على من نازعه لا على أمر النبى ﷺ.

قوله: «دعونى ذرونى» معناه دعونى من النزاع واللفظ الذى شرعتم فيه، فالذى أنا فيه من مراقبة الله تعالى والتأهب للقاءه والفكر فى ذلك ونحوه أفضل مما أنتم فيه.

قوله: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب» مر بيانه فى باب: إخراج اليهود من جزيرة العرب.

٥٩٦٨ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: خرج علينا رسولُ الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه، ونحن في المسجد، عاصباً رأسه بخرقَةٍ، حتى أهوى نحو المنبر، فاستوى عليه وأتبعناه، قال: «والذي نفسي بيده إني لأنظر إلى الحوض من مقامي هذا، ثم قال: «إنَّ عبدًا عرضت عليه الدنيا وزينتها، فاختار الآخرة» قال: فلم يقطع لها أحدٌ غيرَ أبي بكر، فذرفت عيناه، فبكى، ثم قال: بل نفديك بآبائنا وأمّهاتنا وأنفسنا وأموالنا يارسولَ الله! قال: ثمَّ هبطَ فما قام عليه حتى الساعة . رواه الدارمي [٥٩٦٨].

قوله: «واجيزوا الوفدة» «مع»: أمر ﷺ بإكرام الوفود وضيافتهم تطبيقاً لنفوسهم وترغيباً لغيرهم من المؤلفّة.
وقالوا: سواء كان الوفد مسلمين أو كفاراً، لأن الكافر إنما يفد غالباً فيما يتعلق بمصالحنا ومصالحهم.
وقوله «وسكت عن الثالثة» الساکت هو ابن عباس رضى الله عنهما، والناسي: سعيد بن جبیر.

قال مهلب: الثالثة: تجهيز جيش أسامة.
قال القاضي عياض: ويحتمل أنه قوله ﷺ: «لا تتخذوا قبري وثناً يعبد».
الحديث الرابع عن أنس رضى الله عنه:
قوله: «نزورها» هو أفخم بلاغة من أن لو قال: «أزورها» حسب ما اقتضاه تعظيم المذور، كأنه قيل: لم ننطلق إليها؟ فأجيب: نزورها، لأنها مستحقة لذلك، ونحوه في الاستئناف قول الشاعر:

وقال واللهم ارسوا نزاولها

قوله: «إني لا أعلم» مفعول لقوله: «لا أبكى».

الحديث الخامس عن أبي سعيد رضى الله عنه:

قوله: «حتى الساعة» حتى هي الجارة، والمراد بالساعة القيامة، يعنى فما قام عليه بعد في حياته.

[٥٩٦٨] انظر سنن الدارمي باب وفاة النبي ﷺ ح ٧٧ (٤٩/١)، ٥٠.

٥٩٦٩ - * وعن ابن عباس، قال: لما نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾^(١). دعا رسول الله ﷺ فاطمة قال: «نُعِيتَ إِلَيَّ نَفْسِي» فبكيت قال: «لَا تَبْكِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ لَاحِقٍ بِي» فضحك: فرأها بعض أزواج النبي ﷺ فقلن: يا فاطمة رأيناكِ بكيت ثم ضحككِ. قالت: إنه أخبرني أنه قد نُعِيتَ إِلَيْهِ نَفْسُهُ فبكيتُ، فقال لي: لَا تَبْكِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ لَاحِقٍ بِي فَضَحَكْتُ. وقال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، وَجَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمْ أَرْقُ أَفْئِدَةً، وَالْإِيمَانُ يَمَانٌ، وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ» رواه الدارمي [٥٩٦٩].

الحديث السادس عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «نُعِيتَ إِلَيَّ نَفْسِي» ضُمِّنَ «نَعَى» معنى الإنهاء، وعُدِّيَ بِإِلَى، أَيْ أَتَيْتَنِي إِلَى نَفْسِي، كَمَا تَقُولُ: أَحْمَدُ إِلَيْكَ فَلَانًا.

يقال: نَعَى الْمَيِّتَ بِنَعَاهُ نَعْيًا، ونعاه إذا أذاع موته وأخبر به، ولعل السر في ذلك أنه تعالى رتب قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾^(١) على مجموع قوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ﴾^(١) فهو أمر لرسول الله ﷺ بالاشتغال بخاتمة نفسه في الثناء على الله بصفات الجلال حامدًا له على ما أولى من النعم بصفات الإكرام وهي بذل المجهود فيما كلف به من تبليغ الرسالة ومجاهدة أعداء الدين، وبالإقبال على العبادة والتقوى، والتأهب للمسير إلى المقامات العليا، والحقوق بالرفيق الأعلى.

وقوله: «فرأها بعض أزواج النبي ﷺ» يراد بها عائشة رضى الله عنها وجمعها في قوله: «فقلن» تعظيمًا لشأنها.

وقوله: «وجاء أهل اليمن» عطف على قوله: «جاء» وتفسير لقوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾^(١) وإيذان بأن المراد بالناس هم أهل اليمن.

قوله «والإيمان يمان» قيل: إنما قال ذلك لأن الإيمان بدأ من مكة وهي تهامة، وتهامة أرض اليمن، ولهذا يقال: الكعبة يمانية.

وقيل: إنه قال هذا القول وهو بتبوك، ومكة والمدينة يومئذ بينه وبين اليمن فأشار إلى ناحية اليمن وهو يريد مكة.

[٥٩٦٩] انظر سنن الدارمي باب وفاة النبي ﷺ ٧٩ قال الشيخ: وإسناده حسن.

(١) النصر: ١، ٢، ٣.



٥٩٧٠ - * وعن عائشة، أنها قالت: وارساء! قال رسول الله ﷺ: «ذاك لو كان وأنا حيٌّ فاستغفرُ لك وأدعو لك» فقالت عائشة: وأثكلياه! والله إني لأظنك تحبُّ موتي، فلو كان ذلك لظَلَلْتُ آخرَ يومك مُعرَّساً ببعض أزواجك. فقال النبي ﷺ: «بل أنا وارساء! لقد هممت - أو أردت - أن أرسل إلى أبي بكر وابنه وأعهد، أن يقول القائلون: أو يتمنى المتمنون، ثم قلت: ياأبي الله ويدفع المؤمنين، أو يدفع الله ويأبى المؤمنين» رواه البخارى.

٥٩٧١ - * وعنهما: قالت: رجَعَ إلى رسول الله ﷺ ذاتَ يوم من جنازة من البقيع فوجدتني وأنا أجِدُّ صداماً، وأنا أقول: وارساء! قال: «بل أنا يا عائشة! وارساء» قال: وما ضرُّكَ لو متَّ قبلي، فغسلتُك وكفَّتُك، وصليتُ عليك، ودفنتُك؟ قلت: لكأنى بكَ والله لو فعلتَ ذلك لرجعتَ إلى بيتي فعرست فيه بعض نساءك، فتبسَّم رسول الله ﷺ ثم بُدئَ في وجهه الذي مات فيه. رواه الدارمي [٥٩٧١].

«والحكمة يمانية» الحكمة كل كلمة صالحة تمنع صاحبها من الوقوع في المهالك.

الحديث السابع عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «وارساء» نذبت نفسها وأشارت إلى الموت.

قوله: «ذاك لو كان وأنا حي» أى إن حصل ذلك، أى موتك وأنا حي استغفر لك.

فأجابت بقولها: «وأثكلياه والله إني لأظنك» يعنى إن فقدتني وعشت بعدى وتفرغت لغيري نسيته.

وقوله: «أن يقول القائلون» مفعول له على تقدير محذوف، أى أجعل أبا بكر ولى عهدى كراهة أن يقول القائلون: لم يعهد رسول الله ﷺ إلى أبى بكر الخلافة، أو يتمنى المتمنون الخلافة، ثم قلت: «ياأبي الله إلا خلافته، ولذلك يدفع المؤمنون خلافة غيره لاستخلافى إياه فى الإمامة الصغرى والله أعلم.

الحديث الثامن عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «لكأنى بك» فيه جواب قسم محذوف، والمذكور معترض بين الحال وصاحبها، والمعنى: والله لكأنى أبصرتك والحال كيت وكيت.

[٥٩٧١] انظر سنن الدارمي باب وفاة النبي ح ٨٠ وهو حديث حسن كما قال الشيخ.

٥٩٧٢ - وعن جعفر بن محمد، عن أبيه، أن رجلاً من قريش دخل على أبيه على بن الحسين، فقال: ألا أحدثك عن رسول الله ﷺ؟ قال: بلى حدثنا عن أبي القاسم ﷺ قال: لما مريض رسول الله ﷺ أتاه جبريل فقال: «يا محمد! إن الله أرسلني إليك تكريماً لك، وتشريعاً لك، خاصة لك يسألك عما هو أعلم به منك، يقول: كيف تجدك؟ قال: أجدني يا جبريل! مغموماً، وأجدني يا جبريل! مكروباً. ثم جاءه اليوم الثاني، فقال له ذلك، فرد عليه النبي ﷺ كما رد أول يوم، ثم جاءه اليوم الثالث، فقال له كما قال أول يوم، ورد عليه كما رد عليه، وجاء معه ملك يقال له: إسماعيل على مائة ألف ملك، كل ملك على مائة ألف ملك، فاستأذن عليه، فسأله عنه. ثم قال جبريل: هذا ملك الموت يستأذن عليك. ما استأذن على آدمي قبلك، ولا يستأذن على آدمي بعدك. فقال: ائذن له، فأذن له، فسلم عليه، ثم قال يا محمد! إن الله أرسلني إليك، فإن أمرتني أن أقبض روحك قبضت، وإن أمرتني أن أتركه تركته فقال: وتفعل ياملك الموت؟ قال: نعم، بذلك أمرت، وأمرت أن أطيعك. قال: فنظر النبي ﷺ إلى جبريل عليه السلام، فقال جبريل: يا محمد! إن الله قد اشتاق إلى لقاءك، فقال النبي ﷺ لملك الموت: «امض لما أمرت به» فقبض روحه، فلما توفي رسول الله ﷺ وجاءت التعزية سمعوا صوتاً من ناحية البيت: السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته، إن في الله عزاءً من كل مصيبة،

الحديث التاسع من جعفر بن محمد:

قوله: «وأمرت أن أطيعك» عطف على قوله: «بذلك أمرت» أي بقبض روحك وهو من العطف المخصص للمعطوف عليه.

وقوله: «امض لما أمرت به» أي انفذ لما أمرت به ولا تتوقف فيه.

والى هاهنا ذكره ابن الجوزي في كتابه «الرفاء» وذكر بعده:

«فقال جبريل عليه السلام: السلام عليك يا رسول الله، هذا آخر موطن الأرض إنما كنت حاجتي من الدنيا».

وخلَقًا من كل هالك، ودرَكًا من كل فائت، فبالله فأتقوا، وإيَّاه فارجوا، فإنما المصائبُ من حرم الثواب. فقال عليٌّ: أتدرونَ من هذا؟ هو الخُضرِ عليه السلام. رواه البيهقي في «دلائل النبوة» [٥٩٧٢].

باب (١٠) الفصل الأول

٥٩٧٣ - * عن عائشة، قالت: ماتركَ رسول الله ﷺ دينارًا ولادهرهما ولاشاةً ولابعيرًا، ولا أوصى بشيء. رواه مسلم.

قوله: «عزاء من كل مصيبة» أى تعزية من كل مصيبة، فأقام الاسم مقام المصبر. «نه»: فى الحديث: «من لم يتمز بعزاء الله» قيل: أراد بالتمزى فى هذا الحديث التسلى والتصبر عند المصيبة وأن يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، فعلى هذا يجوز أن يقدر مضاف فى قوله: «فى الله» أى فى لقاء الله تسليًا وتصبرًا من كل مصيبة، وأن يراد أن فى الله تسلية على التجريد، نحو قوله: «وفى الرحمن للضعفاء كاف» ويؤيده القرطبان، يعنى: «خلقًا» و«درَكًا» أى ومدركًا.

قوله: «فبالله فأتقوا» الله الفاء فيه جواب للشرط، وبالله حال قدمت على عاملها اختصاصًا كما فى قوله تعالى: ﴿فإياى فاعبدون﴾ (١)، أى إذا كان الله معزيًا وخلقًا ومدركًا فخصوه بالتقوى مستعينين به.

والفاء فى «فأتقوا» وردت لتأكيد الربط، وكذا فى قوله: «فارجوا» وتقديم المفعول ليس لإرادة التخصيص بل لتتبادل به القرينة فى اقتران الفاء.

وفيه دلالة بينة على أن الخضر عليه السلام حى موجود.

باب

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «ولا أوصى بشيء» «مع»: وفى رواية أخرى ذكروا عند عائشة رضى الله عنها: أن عليًا رضى الله عنه كان وصيًا، فقالت: متى أوصى إليه؟ وقد كنت مسندته حتى مات فمتى أوصى؟.

[٥٩٧٢] انظر دلائل النبوة ٢/ ٢١١ و ٢٦٧ باب ما يؤثر عنه من ألفاظه، وقال الشيخ الألبانى: وإسناده واه، وكل حديث فيه حياة الخضر إلى عهد ﷺ لا يصح.

(١) المنكير ٥٦.

٥٩٧٤ - * وعن عمرو بن الحارث أخى جويرية، قال: ماترك رسول الله ﷺ عند موته ديناراً ولادردهما ولاعبداً ولا أمة ولا شيئاً إلا بغلته البيضاء، وسلاحه، وأرضاً جعلها صدقة. رواه البخارى.

٥٩٧٥ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقسم ورثتي ديناراً، ماتركتُ بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة». متفق عليه.

٥٩٧٦ - * وعن أبي بكر [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «لا نورثُ، ما تركناه صدقة». متفق عليه.

ومعنى: «ولا أوصى بشيء» أى لا أوصى بثلاث ماله ولا غيره إذ لم يكن له مال ولا وصى إلى على رضى الله عنه ولا إلى غيره خلاف ما يزعمه الشيعة، وأما الأحاديث الصحيحة فى وصيته ﷺ بكتاب الله، ووصيته لأهل البيت، وإخراج اليهود من جزيرة العرب، وإجازة الوفد، فليست مرادة بقولها: «ولا أوصى».

وأما الأرض التى كانت له ﷺ بخير وفلك فقد [سبلها] * ﷺ فى حياته وجعلها صدقة على المسلمين.

الحديث الثانى والثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه:

قوله: «لا يقسم ورثتي ديناراً» هو إخبار، ويجوز أن يكون بمعنى النهى، فهو على منوال قوله: على لأحب لا يهتدى بمناره.

أى لا دينار هناك فيقسم.

قوله: «ما تركت بعد نفقة نسائي» «حس»: قال سفيان بن عيينة: كان أرواح النبي ﷺ فى معنى المعتدات إذ كن لا يجوز لهن أن يتكحن أبداً فجرت لهن النفقة.

وقوله: «مؤنة عاملي» أراد بالعامل الخليفة بعده، وكان ﷺ يأخذ نفقة أهله من الصفايا التى كانت من أموال بني النضير وفلك، ويصرف الباقي فى مصالح المسلمين، ثم وليها أبو بكر، ثم عمر كذلك، فلما صارت إلى عثمان رضى الله عنه استغنى عنها بماله فأقطعها مروان وغيره من أقاربه فلم تزل فى أيديهم حتى ردها عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه.

الحديث الرابع عن أبى بكر رضى الله عنه:

قوله: «لا نورث» أصله «لا يورث منها» فحذف «من» فاستتر ضمير المتكلم فى الفعل فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم، كما فى قوله تعالى: ﴿لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين﴾ (١) فى وجه، وقوله تعالى: ﴿نزع ونلعب﴾ (٢) أى يرحح سري، وترتج أبلنا، فلما حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه انقلب الفعل من الغيبة إلى التكلم.

(١) الكهف: ٦٠.

(٢) يوسف: ١٢.

* فى «ط»: «سبلها»، والصواب من «ك»: «وسبلها»: أى جعلها فى سبيل الله صدقة.

٥٩٧٧ - * وعن أبي موسى، عن النبي ﷺ، أنه قال: «إن الله إذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها قبلها فجعله لها قرطاً وسلماً بين يديها، وإذا أراد هلكة أمة عذبها ونبيها حيّاً فأملاكها وهو ينظر، فأقر عينيه بهلكتها حين كتبوه وعصوا أمره» رواه مسلم.

٥٩٧٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لياتين على أحدكم يوم ولا يراني، ثم لأن يراني أحب إليه من أهله وماله معهم» رواه مسلم.

[كتاب المناقب]

(١) باب مناقب قریش وذكر القبائل

الكشاف - وهو وجه لطيف قوله «ما تركناه صدقة» جملة مستأنفة، كأنه لما قيل: لا نورث. فقيل: ما تفعلون بترككم؟ فأجيب: ما تركناه صدقة.

قال المالكي: «ما» في قوله: «ما تركناه صدقة» موصولة مبتدأ، وتركناه صلته، والعائد محذوف، وصدقة خبر.

وروي: «صدقة» بالنصب، فالتقدير: ما تركنا مبدول صدقة، فحذف الخبر وبقي الحال كالعوض منه، ونظيره: «ونحن عصب» (١) بالنصب وقد تقدم بيانه في باب السجود من هذا الكتاب مستقصى.

«مع» والحكمة في أن الأنبياء لا يورثون أنه لا يؤمن أن يكون في الورثة من يتمنى موته فيهلك، ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا، فيهلك الظان ويغتر الناس عنهم.

الحديث الخامس والسادس عن أبي موسى رضي الله عنه:

قوله: «وسلماً بين يديها» «نه»: قيل: سلف الإنسان من تقدمه بالموت من آبائه وذوي قرابته، ولهذا سمي الصبر الأول من التابعين السلف الصالح.

باب مناقب قریش وذكر القبائل

«غب»: المنقبة طريق مغذ في الجبل، واستعير للفعل الكريم إما لكونه تأثيراً له، أو لكونه منهجاً في رفعة.

(١) يوسف: ٨

الفصل الأول

٥٩٧٩ - * عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «الناسُ تبعٌ لقريش في هذا الشأن، مسلمهم تبعٌ لمسلمهم، وكافرهم تبعٌ لكافرهم» متفق عليه.

٥٩٨٠ - * وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «الناس تبعٌ لقريش في الخير والشر» رواه مسلم.

٥٩٨١ - * وعن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال: «لا يزالُ هذا الأمرُ في قريش ما بقي منهم اثنان» متفق عليه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «في هذا الشأن» حس: معناه تفضيل قريش على قبائل العرب وتقديمها في الإمامة والإمارة.

خط: كانت العرب تقدم قريشًا وتعظمها، وكانت دارهم موسمًا، والبيت الذي هم سدنته منسكًا، وكانت لهم السقاية والرفادة، ويعظمون الحجيج ويسقونهم فحازوا به الشرف والرياسة عليهم.

قضى: المراد بهذا الشأن الدين، والمعنى أن مسلمي قريش قدوة غيرهم من المسلمين لأنهم المتقدمون في التصديق، السابقون بالإيمان، وكافرهم قدوة غيرهم من الكفار لأنهم أول من رد الدعوة، وكفر بالرسول، وأعرض عن الآيات «شف» فلا يكون حينئذ قوله: «وكافرهم... إلى آخره» في معرض المدح.

أقول: يؤيد قول القاضي الحديث الذي يتلوه، كأنه قيل: هم متبوعون في كل أمر، والناس يقتفون أثرهم ويزعمون أن كل ما صدر عنهم خير، ونحوه قول الشاعر:

ونحن التاركون لما سخطنا ونحن الآخئون لما رضينا

الحديث الثاني والثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «لا يزال هذا الأمر في قريش» مح: هذه الأحاديث وأشباهها فيها دليل ظاهر على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لغيرهم، وعلى هذا انعقد الإجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم، ومن خالف فيه من أهل البدع فهو محجوج بإجماع الصحابة.

وبين ﷺ أن هذا الحكم مستمر إلى آخر الدهر ما بقي من الناس اثنان، وقد ظهر ما قاله ﷺ من زعمه إلى الآن.

٥٩٨٢ - * وعن معاوية، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ، لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا كَبَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ، مَا أَقَامُوا الدِّينَ» رواه البخاري.

٥٩٩٣ - * وعن جابر بن سمرّة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً، كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ» وفي رواية: «لَا يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًا مَا وَكَيْهِمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ» وفي رواية «لَا يَزَالُ الدِّينُ قَائِمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ أَوْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ» متفق عليه.

الحديث الرابع عن معاوية رضي الله عنه:

قوله: «ما أقاموا الدين» ما مصلدية، والوقت مقرر وهو متعلق بقوله: «كبه الله».

مط: أي الخلافة في قريش لا يعاديهم ولا يخالفهم أحد في ذلك إلا أذله الله ما داموا يحافظون على الدين. انتهى كلامه.

ويفهم من قول الشيخ التوريشي أن قوله: «ما أقاموا» إذا علق بكبه يستقيم المعنى إذا حمل الدين على الصلاة، وأما إذا حمل على الدين بأصوله وتوابعها فلا لأن منهم من غير ويدل ولم يصرف عنه الأمر.

وقيل: معنى الحديث لا يخالف قريشاً أحد في الأمور المتعلقة في الدين بأن أرادوا نقضه وبطلانه وقريش تريد إقامته وإمضاءه إلا أذله الله وقهره.

أقول: واللفظ لا يساعد إلا ما عليه المظهر وهو أظهر.

الحديث الخامس عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «إلى اثني عشر خليفة» تو: السبيل في هذا الحديث وما يعتبه في هذا المعنى أن يحمل على المقسطين منهم فإنهم هم المستحقون لاسم الخليفة على الحقيقة، ولا يلزم أن يكونوا على الولاء وإن قدرناهم على الولاء فإن المراد منه المسمون بها على المجاز.

قال القاضي عياض: يوجه هاهنا سؤال وهو: أنه قد جاء «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً عضوضاً» وهو مخالف لهذا الحديث؟.

وأجيب: بأن المراد بثلاثون سنة خلافة النبوة وقد جاء مفسراً في بعض الروايات: «خلافة النبوة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً» ولم يشترط هذا في الاثني عشر.

وقيل: المراد باثني عشر أن يكونوا مستحقين الخلافة من العادلين وقد مضى منهم من علم ولا بد من تمام هذا العدد قبل قيام الساعة.

قوله: «إلى اثني عشر» إلى هاهنا نحو حتى في الرواية الأخرى؛ لأن التقدير: لا يزال الدين قائماً حتى يكون عليهم اثنا عشر خليفة، في أن ما بعدها داخل في ما قبلها.

٥٩٨٤ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «غِفَارُ غُفَرِ اللَّهِ لَهَا، وَأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ، وَعُصِيَّةُ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» متفق عليه.

٥٩٨٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قَرِيشُ وَالْأَنْصَارُ وَجُوهَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارُ وَأَشْجَعُ مَوَالِيٍّ، لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ» متفق عليه.

الكشاف^(١) في قوله تعالى «فَاغْلُظْ وَأَوَّحْ» وأيديكم إلى المرافق^(٢) إلى تفيد معنى الغاية مطلقاً، فأما دخوله في الحكم وخروجها فحكم يدور مع الدليل، ومما فيه دليل على الخروج قوله تعالى: «فَمَنْ أَتَمَّوْا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ»^(٣) لأنه لو دخل الليل لوجب الوصال، ومما فيه دليل على الدخول قولك: حفظت القرآن من أوله إلى آخره، لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله.

الحديث السادس عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «غِفَارُ غُفَرِ اللَّهِ لَهَا وَأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ» يحتمل أن يكونا خبرين وأن يحمل على الدعاء لهما، وأما قوله: «عُصِيَّةُ عَصَتِ اللَّهَ» فهو إخبار ولا يجوز حمله على الدعاء، لكن فيه إظهار شكاية منهم تستلزم الدعاء عليهم بالخذلان لا بالعصيان. حس: قيل إنما دعا لغفار وأسلم لأن دخولهما في الإسلام كان من غير حرب، وكانت غفار تزن - أي تنهم - بسرقة الحجاج، فدها رسول الله ﷺ بأن يمحو عنهم تلك السيئة ويغفر لهم.

وأما عصية فهم الذين قتلوا القراء بيثر معونة فكان النبي ﷺ يقنت عليهم.

مح: قال القاضي: هو من حسن الكلام والمجانسة في الالفاظ مأخوذ من سالمته إذا لم تر منه مكروها، وكأنه دعا لهم بأن يضع الله عنهم التعب الذي كانوا فيه.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى» جملة مقررة للجملة الأولى على الطرد العكس، وفي تهديد ذكر الله للذكر رسوله وفي تخصيص ذكر الرسول إيدان بمكانته ومنزله عند الله وإشعار بأن توليه إياهم بلغ مبلغاً لا يقدر قدره ولا يكتنه كنهه.

(١) الكشاف: ١/ ٣٢٤

(٢) المائدة: ٦

(٣) البقرة: ١٨٧

٥٩٨٦ - * وعن أبي بكرؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: «أسلم وغفار ومزينة وجهينة خير من بني تميم ومن بني عامر والحليين بني أسد وغطفان» متفق عليه.

٥٩٨٧ - * وعن أبي هريرة، قال: ما زلت أحب بني تميم منذ ثلاث، سمعتُ من رسول الله ﷺ يقول فيهم، سمعته يقول: «هم أشد أمتي على الدجال» قال: وجاءت صدقاتهم فقال رسول الله ﷺ: «هذه صدقات قومنا» وكانت سبيّة منهم عند عائشة، فقال: «أعتقها فإنها من ولد إسماعيل» متفق عليه.

الفصل الثاني

٥٩٨٨ - * عن سعد، عن النبي ﷺ قال: «من يرد هوانَ قريش أهانه الله» رواه الترمذي [٥٩٨٨].

مع: «مرالي» أي هم ناصروه والمختصون به، وهو أيضاً وليهم وناصرهم والمتكفل بهم ويمصالحهم.

الحديث الثامن عن أبي بكر رضي الله عنه:

قوله: «والحليين» إنما يقال لهم: «الحليّان» لأنهم تحالفوا على التناصر مع وتفضيل هذه القبائل لسبقهم إلى الإسلام وحسن آثارهم فيه.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «ثلاث» صفة موصوف مخلوف، وكلذا «سمعت».

ويقول فيهم» جملة حالية، أي خصال ثلاث سمعتها في حالة كونه ﷺ قائلاً إياها في حقهم.

وقوله: «سمعت» بيان أو بدل لقوله: سمعت من رسول الله ﷺ.

والخصال الثلاث:

أحدها قوله: «هم أشد أمتي على الدجال».

وثانيها: «هذه صدقات قومنا» شرفهم بإضافتهم إلى نفسه ﷺ.

وثالثها: «اعتقها فإنها من ولد إسماعيل» فإنه دل على فضيلتهم لكونهم من بني إسماعيل، والولد يضم الواو وسكون اللام جمع ولد.

[٥٩٨٨] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٦٥

٥٩٨٩ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم أدقّت أول قريش نكالاً، فأذق آخرهم نوالاً» رواه الترمذي [٥٩٨٩].

٥٩٩٠ - * وعن أبي عامر الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «نعم الحي الأسد والأشعرون لا يفرون في القتال، ولا يغفلون، هم مني وأنا منهم» رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب [٥٩٩٠].

٥٩٩١ - * وعن أنس: قال قال رسول الله ﷺ: «الأرد أدّ الله في الأرض، يريد الناس أن يضعوهم ويأبى الله إلا أن يرفعهم، وليأتين على الناس زمان يقول الرجل: ياليت أبي كان أردّيّاً، وياليت أُمّي كانت أردية» رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب [٥٩٩١].

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «أول قريش نكالاً» يوم بدر والأحزاب، والنكال: العبرة، وقيل: العقوبة، ويؤيده حديث عياض المجاشعي: «إن الله أمرني أن أحرق قريشاً، فقلت: رب إذن يثقلوا رأسي فيدهوه شجرة...» الحديث.

الحديث الثالث عن أبي عامر الأشعري رضي الله عنه:

قوله: «الأسد» تو: هو بسكون السين وهم حي من اليمن، ويقال: هم الأرد، وهو بالسين أفصح، وهما أردان: أرد شنوة وأرد عمان.

قوله: «الأشعرون» بسقوط الياء في جامع الترمذي وجامع الأصول، وإثباتها في المصابيح. قال الجوهري: تقول العرب: جاءتك الأشعرون، بحذف الياء.

الحديث الرابع عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «الأرد أدّ الله في الأرض» قض: يريد الأرد أدّ شنوة وهم حي من اليمن أولاد أرد ابن الغوث بن بنت مالك بن كهلان بن سبأ، وإضافتهم إلى الله تعالى من حيث إنهم حزه وأهل نصرة رسول الله ﷺ.

أقول: قوله: «أرد الله» يحتمل وجوهاً:

[٥٩٨٩] انظر صحيح الترمذي ح رقم ٣٠٦٧

[٥٩٩٠] انظر ضعيف الجامع رقم ٥٩٧٥

[٥٩٩١] انظر ضعيف الجامع رقم ٢٢٧٥

٥٩٩٢ - * وعن عمران بن حصين، قال: مات النبي ﷺ وهو يكره ثلاثة أحياء: ثقيف، وبني حنيفة، وبني أمية. رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب [٥٩٩٢].

٥٩٩٣ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «في ثقيف كذابٌ ومبيرٌ». قال عبدالله بن عَصَمَةَ يقال: الكذاب هو المختار بن أبي عبيد، والمبير هو الحجاج ابن يوسف وقال هشام بن حسان: أحصوا ما قَتَلَ الحجاجُ صَبْرًا فبلغ مائة ألفٍ وعشرين ألفًا. رواه الترمذي [٥٩٩٣].

٥٩٩٤ - * وروى مسلم في «الصحیح» حين قَتَلَ الحجاجُ عبدالله بن الزبير قالت أسماءُ: إِنَّ رسولَ الله ﷺ حدثنا «أَنَّ في ثقيف كذابًا ومبيرًا» فأما الكذاب فرائناه، وأما المبير فلا إخالكَ إلا إِياءه وسيجيء تمام الحديث في الفصل الثالث.

٥٩٩٥ - * وعن جابر، قال: قالوا: يا رسول الله! أحرقتنا نبالُ ثقيفٍ، فادعُ اللهَ عليهم. قال: «اللهم اهدننَّيْنا» رواه الترمذي [٥٩٩٥].

أحدنا: اشتهارهم بهذا الاسم بأنهم ثابتون في الحرب لا يفرون - على ما مر في الحديث السابق، وعليه كلام القاضي.

وثانيها: أن تكون الإضافة للاختصاص والتشريف كيبت الله وناقة الله، على ما يدل عليه قوله: «يريد الناس أن يضعوهم».

وثالثها: أن يراد بها الشجاعة، والكلام على التشبيه، أي: الأرد أسد الله، فجاء به إما مشاكلة، أو قلب السين رأياً.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «كذاب ومبير» قض: أشار بالكذاب إلى «المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي» قام بعد وقعة الحسين ودعا الناس إلى طلب ثأره وكان غرضه من ذلك أن يصرف إلى نفسه وجوه الناس ويتوصل به إلى تحصيل الإمارة، وكان طالباً للدنيا مدلساً في تحصيلها، وإياء عنت أسماء بقولها: «فأما الكذاب فرائناه» وبالمبير إلى «الحجاج» وهو من البوار بمعنى الهلاك. قوله: «أحصوا ما قتل الحجاج صبراً» أصل الصبر الحبس، وقالوا: قتل فلان صبراً أي قتل وهو مأسور ولم يقتل في معركة ولا خلسة.

[٥٩٩٢] قال الشيخ: وعنه عن الحسن البصري، فقد كان مدلساً على جلالة قدره.

[٥٩٩٣] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٩٠

[٥٩٩٥] انظر الدلائل ٣٥٩/٥ قال الشيخ: وهو على شرط مسلم، لكنه من رواية أبي الزبير معتمداً، وهو

مدلس.

٥٩٩٦ - * وعن عبدالرزاق، عن أبيه، عن ميناء، عن أبي هريرة، قال: كنّا عند النبي ﷺ، فجاءه رجل أحسبه من قيس فقال: يا رسول الله! العن حميرا. فأعرض عنه، ثمّ جاءه من الشق الآخر، فأعرض عنه، ثمّ جاءه من الشق الآخر، فأعرض عنه، فقال النبي ﷺ: «رحم الله حميرا، أفواههم سلام، وأيديهم طعام، وهم أهل أمن وإيمان» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبدالرزاق، ويروى عن ميناء هذا أحاديثٌ منا كير [٥٩٩٦].

٥٩٩٧ - * وعنه، قال: قال لي النبي ﷺ: «ممن أنت؟ قلت: من دوس. قال: «ما كنتُ أرى أنّ في دوسٍ أحداً فيه خير» رواه الترمذي [٥٩٩٧].

٥٩٩٨ - * وعن سلمان، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «لا تبغضني فتفارق دينك» قلت: يا رسول الله! كيف أبغضك وبك هذان الله؟ قال: «تبغض العرب فتبغضني» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسنٌ غريب [٥٩٩٨].

٥٩٩٩ - * وعن عثمان بن عفّان، قال: قال رسول الله ﷺ: «من غشّ العرب لم يدخل في شفاعتي، ولم تنله مودتي» رواه الترمذي وقال: هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من حديث حصين بن عمر، وليس هو عند أهل الحديث بذلك القوي [٥٩٩٩].

الحديث السادس والسابع عن عبدالرزاق:

قوله: «أفواههم سلام» أي يفشون السلام، فجعل أفواههم نفس السلام مبالغة، وعلى هذا قوله: «وأيديهم طعام» أي يطعمون الطعام.

الحديث الثامن إلى آخره عن سلمان رضي الله عنه:

قوله: «تبغض العرب» العرب ما يقابل المعجم.

نه: العرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس، ولا واحد له من لفظه، وسواء أقام بالبادية أو المدن، والنسب إليها أعرابي وعربي.

[٥٩٩٦] انظر ضعيف الجامع ح رقم ٣١٠٩.

[٥٩٩٧] انظر صحيح الترمذي ح رقم ٣٠١٤.

[٥٩٩٨] قال الشيخ نوسنه ضعيف.

[٥٩٩٩] موضوع، انظر ضعيف الجامع رقم ٥٧٢٧.

- ٦٠٠ - * وعن أم الحرير، مولاة طلحة بن مالك، قالت: سمعتُ مولاي يقول: قال رسول الله ﷺ: «من اقتراب الساعة هلاكُ العرب» رواه الترمذي. [٦٠٠]
- ٦٠١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المُلكُ في قريش، والقضاء في الأنصار، والأذان في الحبشة، والأمانة في الأزد» يعني اليمن. وفي رواية موقوفًا. رواه الترمذي وقال: هذا أصح [٦٠١].

الفصل الثالث

- ٦٠٢ - * عن عبدالله بن مطيع، عن أبيه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول يوم فتح مكة: «لا يُقتل قرشي صبرًا بعد هذا اليوم، إلى يوم القيامة» رواه مسلم.
- ٦٠٣ - * وعن أبي نوفل، معاوية بن مسلم، قال: رأيتُ عبدالله بن الزبير على عقبة المدينة، قال: فجعلت قريشُ تمرُّ عليه والناس، حتى مرَّ عليه عبدالله بنُ عمر،

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبدالله بن مطيع:

قوله: «لا يقتل قرشي صبرًا» قال الحميدي: وقد تناول بعضهم هذا الحديث فقال: معناه لا يقتل قرشي بعد هذا اليوم صبرًا إلى يوم القيامة وهو مرتد عن الإسلام ثابت على الكفر، إذ قد وجد من قريش من قتل صبرًا فيما سبق ومضى من الزمان بعد النبي ﷺ ولم يوجد منهم من قتل صبرًا وهو ثابت على الكفر.

أقول: ويجوز أن يكون النفي بمعنى النهي وهو أبلغ من صريح النهي كما أن رحمتك الله ويرحمك الله أبلغ من: ليرحمك الله، ونحوه قوله تعالى ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية﴾^(١) في وجه، وهذا الوجه أقرب إلى مدح قريش وتعظيمهم، ويبقى الكلام على إطلاقه.

الحديث الثاني إلى آخره عن أبي نوفل:

قوله: «على عقبة المدينة» يريد على عقبة في مكة واقعة على طريق المدينة وكان عبدالله بن الزبير مصلوبًا.

[٦٠٠] قال الشيخ: وضعه بقوله: (حديث غريب)، وهو كما قال.

[٦٠١] صحيح الجامع ح (٦٧٢٩).

(١) النور: ٣.

فوقف عليه، فقال: السَّلامُ عليك أبا خبيب! السَّلامُ عليك أبا خبيب! السَّلامُ عليك أبا خبيب! أما والله لَقد كنتُ أنْهَكَ عن هذا، أما والله لَقد كنتُ ماعلمتُ صَوَّامًا قَوَّامًا وَصولا للرحم، أما والله لَامةٌ أنتُ شرها لَامةٌ سوء - وفي رواية لَامةٌ خير - ثم نَفَذَ عبدُالله ابنُ عمر، فبلغَ الحَجَّاجَ موقِفَ عبدِالله وقولهُ، فأرسل إليه، فأنزلَ عن جُذْعِهِ، فألقِي في قبور اليهود، ثم أرسل إلى أمِّه أسماء بنتِ أبي بكرٍ، فأبَتْ أن تأتيه، فأعادَ عليها الرسولُ لَتَاتِيَنِي أَوْلَابِعْثُنْ إِلَيْكَ من يَسْحَبُكَ بقرونك قال: فأبَتْ وقالت: والله لا آتيكَ حتى تبعثَ إليَّ من يسحبني بقروني. قال: فقال: أروني مِيتِي، فأخذ نعليه، ثم انطلقَ يَتَوَدَّفُ حتى دخلَ عليها، فقال: كيف رأيتني صنعتُ بعدو الله؟ قالت: رأيتك أفسدت عليه دنياه وأفسدَ عليك آخرتكَ، بلغني أنك تقول له: يا بَنَ ذَاتِ النطاقين!

وقوله: «أنهالك عن هذا» المشار إليه بهذا إلى صلبه، يعني كنت أنهاك عما يؤدي إلى ما أراك فيه فعلى هذا هو من وادي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ (١).

وقوله: «إن كنت» هي المخففة من الثقل، وضمير الشأن محذوف وما زائدة.

وقوله: «وصولا للرحم» بفتح الواو، مح: قال القاضي عياض: هذا أصح من قول بعض الإخباريين ووصفه بالإمساك، وقد عده صاحب كتاب الأجراد فيهم، وهو المعروف من أحواله.

قوله: «لأمة أنت شرها لأمة خير» هكذا هو مروى عن مشايخنا، وكذا نقله القاضي عياض عن جمهور رواة صحيح مسلم ونقله القاضي عن رواية السمرقندي: «لأمة سوء» قال: وهو خطأ وتصحيف.

«ثم نفذ» أي مضى وذهب.

وقوله: «من يسحبك بقرونك» أي: يجرك بضقات شررك.

و«سبتي» بكسر السين المهملة وإسكان الباء الموحدة وتشديد الياء المثناة من تحت هي النعل التي لا شعر عليها.

و«يتودف» بالواو والذال المعجمة، قال: أبو عبيد: معناه يسرع، وقيل: يتبختر.

قوله: «ذات النطاقين» النطاق: ما تشد به المرأة وسطها عند الأشغال لترفع به ثوبها، وسميت بذلك لأنها قطعت نطاقها نصفين عند مهاجرة رسول الله ﷺ وشدت بأحدهما قربته وبالأخر سقرته، فسماهما رسول الله ﷺ «ذات النطاقين».

أنا والله ذات النطاقين، أما أحدهما فكانت أرفع به طعام رسول الله ﷺ وطعام أبي بكر من الدواب، وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغني عنه، أما إن رسول الله ﷺ حدثنا «إن في ثقيف كذاباً ومُبِرّاً»، فأما الكذاب فرأيناه، وأما المبير فلا إخالك إلا إياه. قال: فقام عنها فلم يرَاجعها. رواه مسلم.

٦٠٠٤ - * وعن نافع، أن ابنَ عمر أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير، فقالا: إن الناس صنعوا ماتري، وأنت ابن عمر، وصاحب رسول الله ﷺ فما يمنعك أن تخرج؟ فقال: يمنعني أن الله حرم عليّ دم أخي المسلم. قالوا: ألم يقل الله تعالى ﴿وَقَاتِلُوهُمْ

وقيل: شددت بأحدهما سفرته وبالأخر وسطها للشغل، وكان الحجاج من خبثه حمل قوله ﷺ في حقها: «ذات النطاقين» على الذم وأنها خادمة خراجة ولاجة تشد نطاقها للخدمة، والعرب تمدح بترك الانتطاق، قال امرؤ القيس (١):

وتضحى فتيت المسك فوق فراشها نؤوم الضحى لم تتطق هن تفضل

كانها سلمت أنها «ذات النطاقين» ولكن نطاق ليس هذا شأنه، وإليه الإشارة بقولها: «أنا والله ذات النطاقين، أما أحدهما... إلخ» ونظيره قوله تعالى: ﴿ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين﴾ (٢) كأنه قيل: نعم هو أذن كما قلتم، إلا أنه أذن خير لا أذن سوء فسلم لهم قولهم فيه، إلا أنه فر بما هو مدح له وإن كانوا قصدوا به المنة.

قوله: «فلا إخالك إلا إياه» الظاهر أن يقال: لا إخاله إلا إياك، فقدم ثاني مفعولي اهتماماً وإن المحكوم عليه بهذا الحكم هو، لا أن المبير من هو، فهو ينظر إلى قوله تعالى: ﴿وجملوا له شركاء الجن﴾ (٣) قدم شركاء وهو المفعول الثاني على الأول وهو الجن، وقدم أيضاً لله عليهما اهتماماً ومزيكاً للإتكاف - كما مر فيه البيان في شرح التبيان -.

مع: في سلام ابن عمر رضى الله عنهما عليه وهو مصلوب استجاب السلام على الميت وتكريره.

وفيه التناء على الموتى بجميل صفاتهم المعروفة.

(١) هو من قصيدته التي مطلعها: قفا نيك من ذكرى حبيب ومتزل.. (ديوان امرؤ القيس: ص ١٧، بتحقيق أبو الفضل إبراهيم).

(٢) التوبة: ٦١.

(٣) الأنعام: ١٠٠.

حتى لا تكون فتنة*) فقال ابن عمر: قد قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله، وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله. رواه البخاري.

٦٠٠٥ - * وعن أبي هريرة، قال: جاء الطفيل بن عمرو الدوسي إلى رسول الله ﷺ فقال: إن دوساً قد هلك، عصت وأبت، فادع الله عليهم، فظن الناس أنه يدعو عليهم، فقال: اللهم اهد دوساً وات بهم متفق عليه.

٦٠٠٦ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أحبوا العرب لثلاث: لأني عربي، والقرآن عربي، وكلام أهل الجنة عربي» رواه البيهقي في شعب الإيمان [٦٠٠٦].

(٢) باب مناقب الصحابة [رضي الله عنهم أجمعين]

وفيه منقبة عظيمة لابن عمر رضي الله عنهما لقوله الحق في الملا وعدم اكتراة بالحجاج، لأنه يعلم أن مقامه وثناؤه عليه يُلغى، فلم يمنعه ذلك أن يقول الحق ويشهد لابن الزبير بما يعلمه فيه من الخير، وبطلان ما أشاع عنه الحجاج من قوله: عدو الله، وظالم، ونحوه. فأراد ابن عمر رضي الله عنهما براءة ابن الزبير من الذي نسب إليه الحجاج، وإعلام الناس بمحاسنه. ومذهبنا أن ابن الزبير كان مظلوماً. والله أعلم بالصواب.

باب مناقب الصحابة رضي الله عنهم

الصحابي المعروف عند أهل الحديث وبعض أهل الأصول: كل من رأى رسول الله ﷺ، وهو مسلم ويعرف كونه صحابياً بالتواتر كأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، أو بالاستفاضة أو بقول صحابي غيره إنه صحابي، أو بقوله عن نفسه إنه صحابي، إذا كان عدلاً والصحابة كلهم عدول مطلقاً لظواهر الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به.

«مح»: قال أبو منصور البغدادي: أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور، ثم تمام العشرة، ثم أهل بدر، ثم أحد، ثم بيعة الرضوان، ومن له مزية من أهل العقبين من الانتصار، وكذلك السابقون الأولون وهم: من صلى إلى القبتين، وقيل: أهل بيعة الرضوان، وكذلك اختلّفوا في عائشة وخديجة أيهما أفضل؟ وفي عائشة وفاطمة.

وأما معاوية فهو من العدول الفضلاء ومن الصحابة الخيار، والحروب التي جرت بينهم كانت لكل طائفة شبهة اعتقدت تصويب أنفسها بسببها، وكلهم متأولون في حروبها، ولم يخرج أحد منهم من العدالة لأنهم مجتهدون اختلّفوا في مسائل كما اختلّف المجتهدون بعدهم في مسائل، ولا يلزم من ذلك نقص* أحد منهم.

[٦٠٠٦] البيهقي شعب الإيمان (١٥٩/٢) والحديث موضوع، انظر السلسلة الضعيفة (١٦١).

(*) في (ط) «بعض»، وما ألبته من (ك).

الفصل الأول

٦٠٠٧ - * عن أبي سعيد الخدري، قال: قال النبي ﷺ: «لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي، فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَتَّفَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ» متفق عليه.

٦٠٠٨ - * وعن أبي بردة، عن أبيه، قال: رفع- يعني النبي ﷺ - رأسه إلى السماء، وكان كثيرًا مما يرفع رأسه إلى السماء. فقال: «النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهبت النجوم أتت السماء ما توعد؛ وأنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبت أنا أتت أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتت أمتي ما يوعدون» رواه مسلم.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد رضي الله عنه:

قوله: «لَا تَسُبُّوا» مح: أعلم أن سب الصحابي حرام وهو من أكبر الفواحش، ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه يعزى، وقال بعض المالكية: يقتل، وقال القاضي عياض: سب أحدهم من الكبائر.

قوله: «وَلَا نَصِيفَهُ» قض: النصف النصف، أي نصف مد، وقيل هو: مكيال دون المد، والمعنى أنه لا ينال أحدهم بإنفاق مثل أحد ذهبًا من الفضيلة والأجر ما ينال أحدهم بإنفاق مد طعام أو نصفه لما يقارنه من مزيد الإخلاص وصدق النية وكمال النفس.

أقول: ويمكن أن يقال: إن فضيلتهم بحسب فضيلة إنفاقهم وعظم موقعه، كما قال الله تعالى ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَصْطَفَى الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ﴾ (١)، من قبل الفتح أي قبل فتح مكة، يعني قبل عز الإسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجًا، وقلة الحاجة إلى القتال والنفقة فيه، هذا في الإنفاق فكيف بمجاهدتهم وبذل أرواحهم ومهجهم وفراغهم بين يدي رسول الله ﷺ وغير ذلك.

الحديث الثاني عن أبي بردة رضي الله عنه:

قوله: «مِمَّا يَرْفَعُ» بيان لكثير، أو هو خير كان، أي كثيرًا رفع رأسه، وما مصدرية ويجوز أن تكون رالئة.

قوله: «أَمَنَةً لِلسَّمَاءِ» يقال: أمنت وأمتته غيري وهو في أمن منه، وفلان أمنة وأمنة يسكون الميم كأنها المرة من الأمن. ويجوز أن يكون جمع آمن كبار وبيرة.

٦٠٠٩ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يأتى على الناس زمانٌ فيغزو فئامٌ من الناس، فيقولون: هل فيكم من صاحب رسول الله ﷺ». فيقولون: نعم فيفتح لهم، ثم يأتى على الناس زمانٌ، فيغزو فئامٌ من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتى على الناس زمانٌ فيغزو فئام من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم متفق عليه.

وفى رواية لمسلم قال: «يأتى على الناس زمانٌ يُبعث منهم البعث فيقولون: انظروا هل تجدون فيكم أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيوجد الرجل، فيفتح

وأمنة إذا نسب إلى رسول الله ﷺ يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون مصدراً مبالغة من قولهم: رجل عدل.

أو: جمعاً فيكون من باب قوله تعالى: ﴿شهاباً رصباً﴾^(١) أي راصدين، وقوله تعالى: ﴿إن إبراهيم كان أمةً قانتاً﴾^(٢).

فجعل النبي ﷺ أمناً لأصحابه بمنزلة الجماعة.

«نه» أراد بوعد السماء انشقاقها وذهابها يوم القيامة، وذهاب النجوم تكويرها وانكدارها وانعدامها.

وأراد بوعد أصحابه ما وقع بينهم من الفتن.

وكذلك أراد بوعد الأمة.

والإشارة في الجملة إلى مجيء الشر عند ذهاب أهل الخير، فإنه لما كان بين أظهرهم كان يبين لهم ما يختلفون فيه، فلما توفي جالت الآراء واختلفت الأهواء وكان الصحابة يسندون الأمر إلى رسول الله ﷺ في قول أو فعل أو دلالة حال، فلما فقدت الأنوار، وقويت الظلم، وكذلك حال السماء عند ذهاب النجوم، والأمة في هذا الحديث جمع أمين وهو المحافظ.

الحديث الثالث عن أبي سعيد رضي الله عنه:

قوله: «فئام من الناس» مع: هو بقاء مكسورة ثم همزة، أي جماعة، وحكى القاضي عياض بالياء مخففة بلا همز، ولغة أخرى بفتح الفاء عن الخليل، والمشهور الأول.

(١) الجن: ٩.

(٢) النحل: ١٢٠.

لهم [به]، ثم يبعث الثاني فيقولون: هل فيهم من رأى أصحاب رسول الله ﷺ فيفتح لهم [به] ثم يبعث البعث الثالث فيقال: انظروا، هل ترون فيهم من رأى من رأى أصحاب النبي ﷺ؟ ثم يكون البعث الرابع فيقال: انظروا هل ترون فيهم أحداً رأى من رأى أحداً رأى أصحاب النبي ﷺ؟ فيوجد الرجل، فيفتح لهم [به].

٦٠١ - * وعن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «خير أمتي قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم إن بعدهم قوماً يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم السمن» وفي رواية: «ويحلفون ولا يستحلفون». متفق عليه.

وفيه معجزات لرسول الله ﷺ وفضل لأصحابه والتابعين وتابعيهم.
والبعث هنا الجيش.

الحديث الرابع من عمران رضي الله عنه:

قوله: «قرني ثم الذين يلونهم» نه: يعني الصحابة ثم التابعين، والقرن أهل كل زمان وهو مقدار المتوسط في أعمار أهل كل زمان، مأخوذ من الاقتران، فكانه المقدر الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم.

وقيل: القرن أربعون سنة. وقيل: ثمانون، وقيل: مائة، وقيل: هو مطلق من الزمان، وهو مصدر قرن يقرن - اتتهن كلامه-.

و «ثم» فيه بمنزلة الفاء في قوله: الأفضل فالأفضل، على أنه بيان لتراخي الرتبة في الزوال، والخير الأول أطلق على ما اقتضاه معنى التفضيل من الاشتراك حتى انتهى إلى حد يرتفع فيه الاشتراك فيختص بالموصوف فلا يدخل ما بعده من قوله: «ثم إن بعدهم قوماً يشهدون...» الحديث فهو كما في قوله تعالى: ﴿أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً﴾ (١).
وقولك: الصيف أحر من الشتاء.

قوله: «ويظهر فيهم السمن» نه: في الحديث: «يكون في آخر الزمان قوم يتسمنون» أي يتكبرون بما ليس فيهم، ويدهون ما ليس لهم من الشرف.
وقيل: أراد جمعهم الأموال.

وقيل: يحبون التوسع في المأكول والمشرب وهي أسباب السمن.

تو: كنى به عن الغفلة وقلة الاهتمام بامر الدين، فإن الغالب على ذوي السمنة أن لا يهتموا بالرياضات النفوس، بل معظمهم تناول الحظوظ، والتفرغ للدعة والنوم.

٦٠١١ - * وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة «ثم يخلف قومٌ يحبون السَّمانَةَ»

الفصل الثاني

٦٠١٢ - * عن عمر [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «أكرموا أصحابي، فإنهم خياركم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يظهر الكذبُ حتى إن الرجل ليحلف ولا يستحلف، ويشهد ولا يُستشهد، ألا من سرَّه بجوحة الجنة فليلزم الجماعة، فإنَّ الشيطانَ مع الفذ وهو من الاثنين أبعد، ولا يخلون رجلٌ بامرأةٍ فإنَّ الشيطانَ ثالثُهم، ومن سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن» رواه [٦٠١٢].

٦٠١٣ - * وعن جابر، عن النبي ﷺ، قال: «لاتمس النار مسلماً رأتى أو رأى من رأتى» رواه الترمذى [٦٠١٣].

مع: قالوا: والمذموم من السمن ما يستكبه، وأما ما هو خلقة فلا يدخل في هذا. قوله: «يشهدون ولا يُستشهدون» مع: هذا مخالف في الظاهر لحديث: «خير الشهود من يأتي بالشهادة قبل أن يسأل»؟ قالوا: والجمع بينهما أن الذم في ذلك لمن بادر بالشهادة في حق من هو عالم بها قبل أن يسألها له صاحبها، وأما المدح فهو لمن كانت عنده شهادة لأحد لا يعلم بها فيخبره بها ليستشهد عند القاضي، ويلحق به من كانت عنده شهادة في حد ورأى المصلحة في الكشف، هذا ما عليه الجمهور.

ومعنى الجمع في قوله: «يخونون ولا يؤتمنون» أنهم يخونون خيانة ظاهرة بحيث لا يبقى معها ثقة، بخلاف من خان حقيراً مرة واحدة فإنه لا يخرج به عن أن يكون مؤتمناً في بعض المواطن.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن عمر رضي الله عنه:

قوله: «بجوحة الجنة» نه: بجوحة الدار وسطها، يقال: بحبح إذا تمكن وتوسط المنزل والمقام.

قوله: «فليلزم الجماعة» المراد بالجماعة السواد الأعظم وما عليه الجمهور من الصحابة والتابعين والسلف الصالح، فيدخل فيه حبههم وإكرامهم دخولاً أَوْكياً.

قوله: «وهو من الاثنين أبعد» أفعِل هنا لمجرد الزيادة، ولو كان مع الثلاثة لكان بمعنى التفضيل إذ البعد مشترك بين الثلاثة والاثنين وليس بمشترك بين الاثنين والفذ على ما لا يخفى.

[٦٠١٢] قال الشيخ: يبايخ في الأصول كلها، وقال القاري: (والحق به: النساقي، وإسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيح، إلا إبراهيم بن الحسن الخثعمي فإنه لم يخرج له الشيخان، وهو ثقة ثبت، ذكره الجزري، فالحديث بكماله إما صحيح أو حسن). هـ. مرقاة: قلت: هو صحيح لأشك فيه، فقد رواه أحمد أيضاً (رقم ١٧٧، ١١٤)، والحاكم في «الإيمان» من طرق صحيحة.

[٦٠١٣] انظر ضعيف الجامع برقم ٦٢٩١.

٦٠١٤ - * وعن عبدالله بن مَعْقِل، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُ في أصحابي، اللَّهُ في أصحابي، لا تَتَّخِذُوهم غرضًا من بعدي، فمن أحبهم فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم، ومن آذاهم فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه». رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب [٦٠١٤].

٦٠١٥ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ أصحابي في أمّتي كالملح في الطعام، لا يصلح الطعام إلا بالملح» قال الحسن: فقد ذهب ملحنا فكيف نصلح؟ رواه في «شرح السنة» [٦٠١٥].

٦٠١٦ - * وعن عبدالله بن بريدة، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد من أصحابي يموت بأرضٍ إلا بُعثَ قائلاً ونوراً لهم يوم القيامة» رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب [٦٠١٦].

وذكر حديث ابن مسعود «لا يبلغني أحد» في باب «حفظ اللسان».

الفصل الثالث

٦٠١٧ - * عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتُم الذين يسبون

الحديث الثاني إلى آخره: عن عبدالله بن مغفل رضي الله عنه: قوله: «اللَّهُ في أصحابي» أي اتقوا الله ثم اتقوا الله في حق أصحابي، لا تنقصوا من حقهم ولا تسبواهم.

أو التقدير: أذكركم الله وأشدكم في حق أصحابي وتعظيمهم وتوقيرهم، كما يقول الأب المشفق: الله الله في حق أولادي.

وقوله: «فيحبي أحبهم» أي بسبب حبه إياي أحبهم، أي إنما أحبهم لأنه يحبني، وإنما أبغضهم لأنه يبغضني واليأخذ بالله تعالى، فحق لذلك قول من قال: إن من قد سبهم فقد استوجب القتل في الدنيا على ما سبق في مذهب بعض المالكية.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما:

[٦٠١٤] انظر ضعيف الجامع برقم ١٢٥٩.

[٦٠١٥] انظر ضعيف الجامع برقم ٥٢٣٨، والضعيفة ١٧٦٢.

[٦٠١٦] انظر ضعيف الجامع ٥١٤٠، والضعيفة ٤٤٦٨.

أصحابي فقولوا: لعنة الله على شركم» رواه الترمذي [٦٠١٧].

٦٠١٨ - * وعن عمر بن الخطاب: قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «سألت ربي عن اختلاف أصحابي من بعدي، فأوحى إلي: يا محمد! إنَّ أصحابك عندي بمِزلةِ النجوم في السَّماءِ، بعضها أقوى من بعض، ولكلُّ نورٍ، فمن أخذَ بشيءٍ مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هُدًى» قال: وقال رسول الله ﷺ: «أصحابي كالنجوم، فأبْهَمُ اقتديتم اهتديتم». رواه رزين [٦٠١٨].

(٣) باب مناقب أبي بكر [رضي الله عنه]

الفصل الأول

٦٠١٩ - * عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ مِنْ أَمَنِّ النَّاسِ عَلَيَّ

قوله: «لعنة الله على شركم» هو من الكلام المتصف الذي كل من سمعه من موال أو مناف، قال لمن خاطب به: قد أنصفك صاحبك، ومنه بيت حسان في حق من هجا رسول الله ﷺ.

أتهجوه ولست له بكفء فشركما لخيركما الغداء

والتمريض والتورية أروصل بالمجادل إلى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شغب الخصم وقلة شوكته بالهويناء.

الحديث الثاني عن عمر رضي الله عنه:

قوله: «عن اختلاف أصحابي» أي في فروع الشرائع لا في أصولها، لقوله بعد ذلك: «فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى».

وفيه في قوله: «مما هم» بيان شيء. ومن في «من اختلافهم» بيان.

وفيه أن اختلاف الأئمة رحمة للأمة، والله أعلم.

باب مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه:

قوله: «إن من أَمَنِّ الناس عليّ في صحبته وماله أبو بكر» كذا هو في صحيح مسلم، وفي البخاري: «أبا بكر» بالنصب وهو الظاهر، لأنه اسم «إن» والرفع مشكل.

[٦٠١٧] انظر ضعيف الجامع برقم ٦١٢ وقال: ضعيف جداً.

[٦٠١٨] قال الشيخ: حديث باطل وإسناده وله جداً كما بيته في «الأحاديث الضعيفة» رقم (٦٠). اهـ.

في صحبته وماله أبو بكر - وعند البخاري: أبا بكر - ولو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا، ولكن أخوة الإسلام ومودته، لا تبقي في المسجد خوذة إلا خوذة أبي

مظ: وفي أوجه:

الأول: أن تكون «من» راللة على مذهب الاخفش.

وقيل: «إن» هاهنا بمعنى نعم كما في جواب قوله: لعن الله ناقة حملتي إليك، قال: إن وصاحبها. فقوله: «أبو بكر» مبتدأ، و«من أمن الناس» خبره.

وقيل: اسم «إن» ضمير الشأن.

تو: يريد أن من أبذلهم واسمهم من من عليه منّا لأمن من عليه منّة، إذ ليس لأحد أن يمتن على رسول الله ﷺ، ثم إنه ورد مورد الاحماء، وإذا حمل على معنى الامتنان عاد ذمًا على صاحبه لأن المنّة تهدم الصنيعة.

و«الخوذة» كوة في الجدار تؤدي الضوء.

وقال الليث: ناس من أهل اللسان يسمون هذا الباب الذي يسميه العرب، المحترف «خوذة»، فعلى هذا الخوذة ممر بين بيتين أو دارين ينصب عليه باب.

وكان هذا القول منه ﷺ في مرضه الذي توفي فيه في آخر خطبة خطبها، ولا خفاء بأن ذلك تعريض بأن أبا بكر هو المستخلف بعده.

وهذه الكلمة إن أريد بها الحقيقة فذلك لأن أصحاب المنازل الالاصقة بالمسجد قد جعلوا من بيوتهم مختفًا يعمرون فيه إلى المسجد، أو كوة ينظرون منها إليه، فأمر بسد جملتها سوى خوذة أبي بكر تكريمًا له بذلك أولا، ثم تنبيهًا للناس في ضمن ذلك على أمر الخلافة حيث جعله مستحقًا لذلك دون الناس.

وإن أريد به المجاز فهو كناية عن الخلافة، وسد أبواب المقالة دون التطرق إليه والتطلع عليها، وأرى المجاز فيه أقوى إذ لم يصح عندنا أن أبا بكر كان له منزل يجنب المسجد وإنما كان منزله بالسنع من عوالي المدينة، ثم إنه مهد المعنى المشار إليه وقرره بقوله: «ولو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا» ليعلم أنه أحق الناس بالنيابة عنه، وكفانا من الحجة على هذا التأويل تقديمه إياه في الصلاة وإياؤه كل الإياه أن يقف غيره ذلك الموقف والله أعلم.

قوله: «لاتخذت أبا بكر خليلًا» قض: الخليل الصاحب الواد الذي يفترق إليه ويعتمد في الأمور عليه، فإن أصل التركيب للحاجة، والمعنى لو كنت متخذًا من الخلق خليلًا أرجع إليه في الحاجات وأعتمد عليه في المهمات لاتخذت أبا بكر، ولكن الذي ألجا إليه وأعتمد عليه في جملة الأمور ومجامع الأحوال هو الله تعالى، وإنما سمي إبراهيم عليه السلام خليلًا من الخلّة

بكر» وفي رواية: «لو كنت متخذًا خليلًا غيرَ ربِّي لاتخذتُ أبا بكر خليلًا» متفق عليه.

٦٠٢٠ - * وعن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذتُ أبا بكر خليلًا ولكنه أخي وصاحبي، وقد اتخذ الله صاحبكم خليلًا» رواه مسلم.

٦٠٢١ - * وعن عائشة، قالت: قال لي رسول الله ﷺ في مرضه: ادعي لي أبا بكر أباك، وأخاك، حتى أكتب كتابًا؛ فإني أخاف أن يتمنى متمنٍ ويقول قائل: أنا، ولا؛ [و] يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر» رواه مسلم وفي «كتاب الحميدى»: «أنا أولى» بدل: «أنا ولا».

بالفتح التي هي الخصلة فإنه تخلق بخلاف حسنة اختصت به، أو من التخلل فإن الحب تخلل شغاف قلبه واستولى عليه، أو من الخلطة من حيث إنه ﷺ ما كان يفتر حال الافتقار إلا إليه، وما كان يتوكل إلا عليه، فيكون فعيلًا بمعنى فاعل، وفي الحديث بمعنى مفعول.

وقوله: «ولكن أخوة الإسلام» استدراك عن مضمون الجملة الشرطية، ونحوها: كان ليس بيني وبينه خلطة ولكن أخوة الإسلام» نفى الخلطة المنبئة عن الحاجة وثبت الإخاء المقتضي للمساواة.

الحديث الثاني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:

قوله: «وقد اتخذ الله» فيه مبالغة من وجهين:

أحدهما: أنه أخرج الكلام على التجريد حيث قال: «صاحبكم» ولم يقل: اتخذني.

وثانيهما: «اتخذ صاحبكم» بالنصب عكس ما لمح إليه الحديث السابق من قوله: «غير ربي» فدل الحديثان على حصول المخاللة من الطرفين.

الحديث الثالث عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «أنا ولا» مح: هكذا هو في بعض النسخ المعتمدة، أي يقول: أنا أحق بالخلافة ولا يستحقها غيره.

وفي بعضها: «أنا أولى» أي أنا أحق بالخلافة.

قال القاضي عياض: هذه الرواية أجود.

وأما طلبه لآخيها مع أبي بكر فلأن يكتب الكتاب، وهذا دليل لأهل السنة على أن خلافة

٦٠٢٢ - * وعن جبير بن مطعم، قال: أتت النبي ﷺ امرأة فكلّمته في شيء فأمرها أن ترجع إليه قالت: يا رسول الله! أرايت إن جئت ولم أجدك؟ كأنها تريد الموت. قال: «فإن لم تجدني فأتني أبا بكر» متفق عليه.

٦٠٢٣ - * وعن عمرو بن العاص، أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل، قال: فأتيته، فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة». قلت: من الرجال؟ قال: «أبوها». قلت: ثم من؟ قال: «عمر». فعد رجالا، فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم. متفق عليه.

٦٠٢٤ - * وعن محمد بن الحنفية، قال، قلت لأبي: أي الناس خير بعد النبي ﷺ؟ قال: أبو بكر. قلت: ثم من؟ قال: عمر. وخشيت أن يقول: عثمان قلت: ثم أنت قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين. رواه البخاري.

٦٠٢٥ - * وعن ابن عمر، قال: كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحدا، ثم عمر، ثم عثمان، ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لا نفاضل بينهم. رواه البخاري.

أبي بكر ليست بنص من النبي ﷺ صريحا بل أجمعت الصحابة على عقد الخلافة له وتقديمه لفضله، ولو كان هناك نص عليه أو على غيره لم تقع المنازعة بين الأنصار وغيرهم أولا، ولذا ذكر حافظ النص ما معه ورجعوا إليه أولا، ثم اتفقوا عليه.

وأما ما تدعيه الشيعة من النص على «علي» رضي الله عنه والوصية إليه فباطل لا أصل له باتفاق المسلمين، وأول من كذبهم على رضي الله عنه حين سئل: هل عندكم شيء ليس في القرآن؟ قال: ما عندي إلا ما في هذه الصحيفة. الحديث. ولو كان عنده نص لذكره.

وأما قوله في الحديث الذي يليه حين قال للمرأة: «فإن لم تجدني فات أبا بكر» فليس فيه نص على خلافته بل هو إخبار بالغيب الذي أعلمه الله به.

الحديث الرابع والخامس عن عمرو بن العاص رضي الله عنه:

قوله: «علي جيش ذات السلاسل» قض: السلاسل رمل يعتقد بعضه ببعض، وسمي الجيش بذلك لأنهم كانوا مبعوثين إلى أرض بها رمل كذلك.

الحديث السادس والسابع عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «لا نفاضل بينهم» «خط»: وجه ذلك أنه أراد به الشيوخ وذوي الأستان منهم، الذين كان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر شاورهم فيه، وكان علي رضي الله عنه في زمان رسول الله ﷺ حديث السنن، ولم يرد ابن عمر الإزراء بعلي ولا تأخيره عن الفضل بعد عثمان، وفضله مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة.

وفى رواية لأبي داود، قال: كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيٌّ: أَفْضَلُ أُمَّةٍ النَّبِيِّ ﷺ
بعده أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، رضي الله عنهم. [٦٠٢٥]

الفصل الثاني

٦٠٢٦ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما لأحد عندنا يدٌ إلا وقد كافيتاه، ما خلا أبا بكر، فإن له عندنا يدٌ يكافيه الله بها يوم القيامة، وما نفعني مالٌ أحدٌ قطُّ ما نفعني مالٌ أبي بكرٍ، ولو كنت متخذًا خليلًا لاتخذتُ أبا بكرٍ خليلًا إلا وإن صاحبكم خليلُ الله» رواه الترمذي [٨٠٢٦].

٦٠٢٧ - * وعن عمر [رضي الله عنه] قال: أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ. رواه الترمذي [٨٠٢٧].

٦٠٢٨ - * وعن ابن عمر، عن رسول الله ﷺ قال لأبي بكر: «أنت صاحبِي في الغار، وصاحبِي على الحوض» رواه الترمذي [٨٠٢٨].

تو: وأيضا قد عرف أن أهل بدر وأهل بيعة الرضوان وأصحاب العقبتين الأولى والثانية يفضلون غيرهم، وكذلك علماء الصحابة وذووا الفهم منهم المبتلون عن الدنيا.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «ما لأحد عندنا يدٌ إلا وقد كافيتاه» وفسر قوله تعالى: ﴿وَسِيحُجَّيْهَا الْآتَى الَّذِي يُوْنِي مَالَهُ يَتَزَكَّى وَمَا لأحد عنده من نعمة تجزي﴾^(١) بأن المراد منه أبو بكر رضي الله عنه.

الحديث الثاني والثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «أنت صاحبِي في الغار» كما قال الله تعالى: ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لصاحبه لا تحزن إن الله معنا﴾^(٢) قيل: من أنكر صحبة أبي بكر كفر لأنه أنكر النص الجلي.

[٦٠٢٥] انظر صحيح أبي داود رقم ٣٨٧٠، ٣٨٧١.

[٦٠٢٦] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٨٩٤.

[٦٠٢٧] سننه جيد انظر صحيح الترمذي رقم ٢٨٩٠.

[٦٠٢٨] انظر ضعيف الجامع برقم ١٤٢١، الضعيفة ٢٩٥٦.

(١) الليل: ١٧: ١٨، ١٩. (٢) التوبة: ٤٠.

٦٠٢٩ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب [٦٠٢٩].

٦٠٣٠ - * وعن عمر، قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق، ووافق ذلك عندي مالا، فقلت: اليوم أسبقُ أبا بكر إن سبقته يوماً. قال: فجئت بنصف مالي. فقال رسول الله ﷺ: «ما أبقيتَ لأهلك» فقلت: مثله. وأتى أبو بكر بكل ما عنده. فقال: «يا أبا بكر؟ ما أبقيتَ لأهلك؟». فقال: أبقيتُ لهم الله ورسوله قلت: لا أسبقه إلى شيء أبداً. رواه الترمذي، وأبو داود [٦٠٣٠].

٦٠٣١ - * وعن عائشة، أن أبا بكر دخلَ على رسول الله ﷺ فقال: «أنت عتيق الله من النار» فيومئذ سُمي عتيقاً رواه الترمذي [٦٠٣١].

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «أن يؤمهم غيره» مظهر: هذا دليل على فضله على جميع الصحابة فإذا ثبت هذا فقد ثبتت خلافته؛ لأن خلافة المفضول مع وجود الفاضل لا تصح.

الحديث الخامس عن عمر رضي الله عنه:

قوله: «ووافق ذلك عندي مالا» أي صادف أمره بالتصدق حصول مال عندي.

قوله: «أبقيت» قول الصديق رضي الله عنه: «أبقيت لهم الله ورسوله» إطناباً يوافق قول الفاروق رضي الله عنه اختصاراً في قوله: «مثله» في تطابقهما على [مجرى] * البلاغة، ونظيره في الإطناب قول الله تعالى حكاية عن عبدة الأصنام بعد ما سئلوا: ما تعبدون؟ «نعبد أصناماً فننظر لها هالكين»^(١) قالوه ابتهاجاً منهم بعبادة الأصنام وافتخاراً بمواظبتهم.

الحديث السادس عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «عتيق الله» غيب: العتيق المتقدم في الزمان أو المكان، أو الرقبة، ولذلك قيل للقديم: عتيق، وللكريم: عتيق، ولمن حل عن الرق: عتيق.

[٦٠٢٩] انظر ضعيف الجامع برقم ٦٣٨٦.

[٦٠٣٠] حسن انظر صحيح أبي داود رقم ١٤٧٢.

[٦٠٣١] وقال: غريب - يعني «ضعيف»: قال الشيخ الألباني في المشكاة: وهو كما قال.

(١) الشعراء: ٧١.

* في «ك» «سجرو»، وما أبتناه هو الأولى

٦٠٣٢ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أولُ من تنشق عنه الأرض، ثم أبو بكر، ثم عمر، ثم آتي أهلُ البقيع فيُحشرونَ معي، ثم أُنظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين» رواه الترمذي [٦٠٣٢].

٦٠٣٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني جبريل فأخذ بيدي، فأراني باب الجنة الذي يدخل منه أمتي» فقال أبو بكر: يا رسول الله! وددتُ أني كنتُ معكَ حتى أنظر إليه. فقال رسول الله ﷺ: «أما إنك يا أبا بكر! أولُ من يدخل الجنة من أمتي» رواه أبو داود [٦٠٣٣].

الفصل الثالث

٦٠٣٤ - * عن عمر، ذكرَ عنده أبو بكر فبكى وقال: وددتُ أن عملي كلُّه مثل عمله يوماً واحداً من أيامه، وليلةً واحدةً من ليلاته، أما ليلته فليلةُ سار مع رسول الله ﷺ إلى الغار فلما انتهيا إليه قال: والله لا تدخلهُ حتى أدخل قبلك، فإن كان فيه شيء أصابني دونك، فدخل فكسحه، ووجد في جانبه ثقباً، فشقَّ إزاره وسدَّها به،

الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «فيحشرون معي» المراد بالحشر هنا الجمع، كقوله تعالى: ﴿وَأَن يَحْشُرَ النَّاسَ ضَحِيًّا﴾^(١) وكلنا معنى قوله: «حتى أحشر».

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «أول من يدخل الجنة من أمتي» لما تمنى رضي الله عنه بقوله: «وددت» والتمنى إنما يستعمل فيما لا يستدعي إمكان حصوله، قيل له: «لا تمنى النظر إلى الباب فإن لك ما هو أعلى منه وأجل، وهو دخولك فيه أول أمتي» وحروف التنبيه ينبهك على [الرمزة]* التي لروحنا بها.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمر رضي الله عنه:

قوله «فكسحه» أي كسسه، الكسح الكنس.

[٦٠٣٢] قال الشيخ: وضعفه بقوله «غريب» وهو كما قال.

[٦٠٣٣] انظر ضعیف الجامع برقم ٦٥، والضعيفة ١٧٤٥.

(١) طه: ٥٩. * في «ك»: [الرمزة].

وبقي منها اثنان فألقمهما رجله. ثم قال لرسول الله ﷺ: ادخل فدخل رسول الله ﷺ، ووضع رأسه في حجره ونام، فلُدغ أبو بكر في رجله من الجحر ولم يتحرك مخافة أن ينتبه رسول الله ﷺ، فسقطت دموعه على وجه رسول الله ﷺ فقال: «مالك يا أبا بكر؟» قال: لدغت، فذاك أبي وأمي، فتفل رسول الله ﷺ فذهب ما يجده، ثم انتفض عليه، وكان سبب موته. وأما يومه، فلما قبض رسول الله ﷺ ارتدت العرب وقالوا: لا نؤدي زكاة. فقال: لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه. فقلت:

وقوله: «فألقمهما» أي جعل رجله كاللقمة لها غاية للحرص على سدما.

«ثم انتفض عليه» أي نكست الجراحة بعد أن اتدملت لتفل رسول الله ﷺ، قال في أساس البلاغة، انتفضت القرحة نكست.

قوله: «في رجله» بدل من أبي بكر، بدل البعض، وجيء بفي بياناً لشدة تمكن اللدغ فيها، كما في قول الشاعر:

يجرح في عراقبها نصلي

قوله: «لو منعوني عقالا» نه: أراد بالعقال الحبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة، لأن على صاحبها التسليم وإنما يقع القبض بالرباط.

وقيل: أراد ما يساوي عقالا من حقوق الصدقة.

وقيل: إذا أخذ المصدق أعيان الإبل، قيل: أخذ عقالا، وإذا أخذ أثمانها قيل: أخذ نقداً.

وقيل: أراد بالعقال صدقة العام، يقال: أخذ المصدق عقال هذا العام إذا أخذ منهم صدقته، وبعث فلان على عقال بني فلان إذا بعث على صدقاتهم، واختاره أبو عبيد، وقال: هو أشبه عندي بالمعنى.

وقال الخطابي: إنما يضرب المثل في هذا بالأقل لا بالأكثر، وليس بسائر في كلامهم أن العقال صدقة عام.

وفي أكثر الروايات: «لو منعوني عنائاً» وفي أخرى: «جدياً».

قلت: قد جاء في الحديث ما يدل على القولين، فمن الأول: حديث عمر رضي الله عنه أنه كان يأخذ مع كل فريضة عقالا، فإذا جاءت إلى المدينة باعها ثم تصدق بها. وحديث محمد بن سلمة أنه كان يعمل بالصدقة في عهد رسول الله ﷺ، وكان يأمر الرجل إذا جاء بفريضتين أن يأتي بعقالهما وقرائهما.

يا خليفة رسول الله ﷺ تألف الناسَ وارفقَ بهم فقال لي : أجبارٌ في الجاهلية ونحوارٌ في الإسلام؟ إنَّه قد انقطعَ الوحيُ وتمَّ الدينُ أينقصُ وأنا حي؟. رواه رزين

(٤) باب مناقب عمر

الفصل الأول

٦٠٣٥ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد كانَ فيما قبلكم من الأممُ مُحدثونَ فإنَّ يكُ في أمتي أحدٌ فإنَّه عمر» متفق عليه.

ومن الثاني: حديث عمر رضي الله عنه أنه أخرج الصدقة عام الرمادة، فلما أحيا الناس بعث عامله فقال: اعقل عنهم عقائلن فاقسم فيهم عقالا واتنى بالآخر، يريد صدقة عامين.

قوله: «وخوار في الإسلام» نه: هو من خار يخور إذا ضعفت قوته ووهنت.

أقول: أتكر عليه ضعفه ووهنه في أمر الدين، ولم يرد أن يكون جباراً بل أراد به التصلب والشدة في الدين، ولكن لما ذكر الجاهلية قرنه بذكر الجبار، ومن العجب أن أبا بكر كان منسوباً إلى الرفق والأناة وعمر رضي عنه إلى الشدة والصلابة فنعكس الأمر في هذه القضية.

باب مناقب عمر رضي الله عنه

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي عنه:

قوله: «محدثون» نه: المحدث في كلامهم هو الرجل الصادق الظن، وهو في الحقيقة ألقي في روعه شيء من قبل الملأ الأعلى، فيكون كالذي حدث به.

وفي قوله: «وإن يك في أمتي أحد فهو عمر» لم يرد هذا القول مورد التردد، فإن أمته أفضل الأمم، وإذا كانوا موجودين في غيرهم من الأمم فبالحري أن يكونوا موجودين في هذه الأمة أكثر عدداً وأعلى رتبة، وإنما ورد مورد التأكيد والقطع به، ولا يخفى على ذي الفهم محله من المبالغة كما في قول الرجل: إن يكن لي صديق فإنه فلان، يريد بذلك اختصاصه بالكمال في صداقته لا نفي الاصدقاء.

أقول: هذا الشرط من باب قول الأجير: إن كنت عملت لك فوفني حقِّي، وهو عالم بذلك، ولكنه يخيل في كلامه أن تفرطك في الخروج عن الحق فعل من له شك في الاستحقاق مع وضوحه.

٦٠٣٦ - * وعن سعد بن أبي وقاص، قال: استأذن عمر بن الخطاب [رضي الله عنه] على رسول الله ﷺ وعنده نسوة من قريش يكلمنه ويستكثرنه، عالية أصواتهن، فلما استأذن عمر قمن فبادرن الحجاب، فدخل عمر ورسول الله ﷺ يضحك، فقال: أضحك الله سنك يا رسول الله! فقال النبي ﷺ: «عجبت من هؤلاء اللاتي كنّ عندي، فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب» قال عمر: يا عدوات أنفسهن! أتتهنني ولا تهبن رسول الله ﷺ؟ فقلن: نعم؛ أنت أفظ وأغلظ. فقال رسول الله ﷺ: «إيه يا بن

المراد بالمحدث: الملمم المبالغ فيه الذي انتهى إلى درجة الأنبياء في الإلهام فالمعنى: لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون من قبل الملا الأعلى، فإن يكن في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر، جعله لا تنقطع قرينه وتفوقه على أقرانه في هذا كأنه تردد هل هو نبي أم لا؟ فاستعمل إن، يؤيده ما ورد في الفصل الثاني: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب» فلو في هذا الحديث بمنزلة إن على سبيل الفرض والتقدير كما في قول عمر رضي الله عنه: «نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه».

الحديث الثاني عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه:

قوله: «ويستكثرونه» مع: أي يطلبن منه النفقات الكثيرة.

قال القاضي عياض في قوله: «عالية أصواتهن» يحتمل أن هذا قبل النهي عن رفع الصوت فوق صوته ﷺ.

ويحتمل أن علو أصواتهن إنما كان لاجتماعهن في الصوت لا أن كلام كل واحدة بانفراده أعلى من صوته ﷺ.

قوله: «أنت أفظ وأغلظ» لم يرد بذلك مزيد الفظاظة والغلظة لعمر رضي الله عنه على رسول الله ﷺ فإنه كان حليماً موابياً رقيق القلب في الغاية، بل المبالغة في فظاظة عمر رضي الله عنه مطلقاً.

قوله: «إيه» تو: هو اسم يسمى به الفعل، لأن معناه الأمر، تقول للرجل إذا استزده من حديث أو عمل: «إيه» بكسر الهاء، فإن وصلت نونت وقلت: «إيه حدثنا»، وإذا أسكتته وكففته قلت: «إيه عنا» ومن حقه في هذا الحديث أن يكون: «إيه» أي اكف يا بن الخطاب عن هذا الحديث، ورواه البخاري في كتابه مجروراً متوئماً والصواب: «إيه» وروى مسلم هذا الحديث في جامعه وليس لهذه الكلمة في روايته ذكر.

أقول: معنى قول عمر: «أتتهنني ولا تهبن رسول الله ﷺ؟» أي أتوقرنني ولا توقرن رسول الله ﷺ؟.

الخطاب! والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قط إلا سلك فجاً غير فجك» متفق عليه . وقال الحميدي: زاد البرقاني بعد قوله: يارسول الله: ما أضحكك.

٦٠٣٧ - * وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة ، وسمعت خشفة ، فقلت: من هذا؟ فقال: هذا بلال ، ورايت قصراً بفنائها جارية ، فقلت: لمن هذا؟ فقالوا: لعمر بن الخطاب ، فأردت أن أدخله فأنظر إليه فذكرت غيرتك» فقال [عمر]: بأيي أنت وأمّي يارسول الله ! أعليك أغار؟ . متفق عليه .

حس: هو من قولهم: هبت الرجل إذا وقفته وعظمته ، يقال: هب الناس بهابوك ، أي وقرهم يوقروك - انتهى كلامه - .

ولا شك أن الأمر بتوقيف رسول الله ﷺ مطلوب لذاته يجب الاستزادة منه فكان قول رسول الله ﷺ: «إيه» استزادة منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه ، ولذلك عقبه بقوله: «والذي نفسي بيده .. إلخ» فإنه يدل على استرضاء ليس بعده استرضاء ، إحماداً منه ﷺ لفعاله كلها لا سيما هذه الفعلة .

قوله: «ما لقيك الشيطان سالكا» تو: فيه تنبيه على صلابته في الدين واستمرار حاله على الجذد الصرف والحق المحض ، حتى كان بين يدي رسول الله ﷺ كالسيف الصارم والحسام القاطع إن أمضاء مضى وإن كفه كف ، فلم يكن له على الشيطان سلطان إلا من قبل رسول الله ﷺ ، فكان هو كالوازع بين يدي الملك فلهاذا كان الشيطان ينحرف عن الفج الذي سلكه ، ولما كان النبي ﷺ رحمة مهداة إلى العالمين مأموراً بالعفو عن المذنبين ، معنيا بالصفح عن الجاهلين لم يكن ليواجههم فيما لا يحمد من فعل مكروه أو سوء أدب بالفظاظة والغلظة والزرجر البليغ ، إذ لا يتصور الصفح والعفو مع تلك الخلال ، فلهاذا تسامح هو فيها واستحسن استشعارهن الهيئة من عمر رضي الله عنه .

مع: هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان متى رآه سالكا فجاً هرب لرهبته من عمر رضي الله عنه ، وفارق ذلك الفج لشدة بأسه .

قال القاضي عياض : ويحتمل أنه ضرب مثلاً بالشيطان وإغوائه وأن عمر رضي الله عنه فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد وخالف ما يأمره به .
والصحيح الأول .

٦٠٣٨ - * وعن ابن عمر، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بينا أنا نائمُ رأيتُ الناسَ يُعرَّضون عليَّ، وعليهم قُمُصٌ، منها ما يبلغُ الثديَّ، ومنها ما دون ذلك، وعُرِضَ عليَّ عمرُ بن الخطَّابِ وعليه قميصٌ يجره» قالوا: فما أولُك ذلك يا رسولَ الله؟ قال: «الدين» متفق عليه.

٦٠٣٩ - * وعن ابن عمر، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بينا أنا نائمُ أتيتُ بقُدح لبن، فشربتُ حتى إنِّي لأرى الرِّيَّ يخرج [في] أظفاري، ثم أعطيتُ فضلي عُمرُ ابن الخطَّابِ» قالوا: فما أولُك يا رسولَ الله؟ قال: «العلم» متفق عليه.

٦٠٤٠ - * وعن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بينا أنا نائمُ رأيتُني علي قَلْبٍ عليها دلو؟ فترعتُ منها ما شاء الله، ثم أخذها ابن أبي قُحافة فترع منها ذُنُوبًا أو ذُنُوبَيْن وفي نَزْعِهِ ضَعْفٌ، واللهُ يغفرُ له ضَعْفَهُ، ثم استحالت غُربًا

الحديث الثالث والرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «قميص» مع: القميص الدين، وجره يدل على بقاء آثاره الجميلة وستة الحميدة في المسلمين بعد وفاته ليقتدى به.

وأما تفسير اللبن بالعلم فلكثرته الانتفاع بهما، وفي أنهما سببا الصلاح، فاللبن غذاء الإنسان وسبب صلاحهم وقوة أبدانهم، والعلم سبب في صلاح الدنيا والآخرة وغذاء للأرواح.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «رأيتني على قلب» قض: لعل القلب إشارة إلى الدين الذي هو منبع ما به تحي النفوس، وهو أمر المعاش.

ونزع الماء منها إشارة إلى إشاعة أمره وإجراء حكمه والقيام لمراسمه وسياساته.

وتناوبهم في ذلك إشارة إلى أن هذا الأمر ينتهي من الرسول صلوات الله عليه إلى أبي بكر، ومنه إلى عمر.

ونزع أبي بكر ذُنُوبًا أو ذُنُوبَيْن إشارة إلى قصر مدة خلافته وأن الأمر إنما يكون بيده سنة أو سنتين ثم ينتقل إلى عمر، وكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر.

وضعفه: فيه إشارة إلى ما كان في أيامه من الاضطراب والارتداد واختلاف الكلمة، أو إلى ما كان له من لين الجانب وقلة السياسة والمداورة مع الناس، ويدل على هذا قوله: «غفر الله ضعفه» وهو اعتراض ذكره الرسول الله ﷺ ليعلم أن ذلك موضوع ومغفور عنه غير قاذح في منصبه.

فأخذها ابنُ الخطاب، فلم أرَ عبقرئًا من النَّاسِ ينزعُ عمرَ حتى ضربَ الناسَ بعُظُنْ.

٦٠٤١ - * وفي رواية ابن عمر، قال: «ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر، فاستحالت في يده غريًا، فلم أرَ عبقرئًا يفري قريه، حتى روي النَّاسُ وضربوا بعُظُنْ» متفق عليه.

ومصير الدلو في نوبة عمر غربًا - وهو الدلو الكبير الذي يستقى به البعير - إشارة إلى ما كان في أيامه من تعظيم الدين وإعلاء كلمته وتوسيع خطه وقوته، وجده في النزاع إشارة إلى ما اجتهد في إعلاء أمر الدين وإنشائه في مشارق الأرض ومغاربها اجتهدًا لم يتفق لاحد قبله ولا بعده.

والعبقري: القوي، قيل: العبقري اسم واد يزعم العرب أن الجن تسكنه فنسبوا إليه كل من تعجبوا منه أمرا كقوة أو غيرها، فكانهم وجدوا ما وجدوا منه خارجًا عن وسع الإنسان فحسبوا أنه جني من العبقري، ثم قالوا لكل شيء نفيس. وقوله: «حتى ضرب الناس بعطن» أي حتى دوا إيلهم فأبركوها وضربوا لها عطنًا وهو مبرك الإبل.

مع: في قوله: «وفي نزعه ضعف» ليس فيه حظ لمزله ولا إثبات فضيلة لعمر عليه رضي الله عنهما، وإنما هو إخبار عن مدة ولايتهما، وكثرة انتفاع الناس في ولاية عمر لطولها، ولاتساع الإسلام وفتح البلاد وحصول الأموال والثغنائم.

وأما قوله: «والله يغفر له ضعفه» فليس فيه نقص له، ولا إشارة إلى ذنب وإنما هي كلمة كان المسلمون يزينون بها كلامهم، وقد جاء في صحيح مسلم أنها كلمة كان المسلمون يقولونها: افعل كذا والله يغفر لك.

أقول: أراد أنه من باب التميم وهو أن يفيد بكلام فيه نوع إيهام للنقص بما يصونه عنه، مثاله قول أبي الطيب:

وتحتقر الدنيا احتقار مجرب ترى كل ما فيها وحاشاك فانيا

«مع» وقوله: «فنزعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي قحافة» إشارة إلى نيابة أبي بكر رضي الله عنه وخلافته بعده، وراحته ﷺ بوفاته من نصب الدنيا ومشاقها.

وفي قوله: «ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر .. إلى قوله: وضربوا بعطن» إشارة إلى أن أبا بكر رضي الله عنه قمع أهل الردة وجمع شمل المسلمين وابتدأ الفتوح، ومهد الأمور، وتمت ثمرات ذلك وتكاملت في زمن عمر رضي الله عنه.

الفصل الثاني

٦٠٤٢ - * عن ابن عمر، قال قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عَمَرَ وَقَلْبِهِ». رواه الترمذي. [٦٠٤٢]

٦٠٤٣ - * وفي رواية أبي داود، عن أبي ذر، قال: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: [«إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عَمَرَ يَقُولُ بِهِ»]. [٦٠٤٣]

٦٠٤٤ - * وعن علي [رضي الله عنه] قال: ما كنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر. رواه البيهقي في «دلائل النبوة» [٦٠٤٤].

وفريه: تروى بإسكان الراء وتخفيف الياء، وكسر الراء وتشديد الياء، وهما لغتان صحيحتان، وأنكر الخليل التشديد، ومعناه: لم أر شيئاً يعمل عمله ويقع قطعه.
وأصل «الفري» بالإسكان القطع تقول العرب: تركته يفري الفري إذا عمل العمل فأجاد.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «جعل الحق على لسان عمر» ضمن جعل معنى أجرى فعدها بعلی، وفيه معنى ظهور الحق واستعلائه على لسانه، وفي وضع الجعل والوضع موضع أجرى إشعار بأن ذلك كان خلقياً ثابتاً مستقراً.

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه:

قوله: «إن السكينة تنطق» تو: أي لم يكن يبعد أنه ينطق بما يستحق أن تسكن إليها النفوس وتطمئن به القلوب، وأنه أمر غيبي ألقى على لسانه، ويحتمل أنه أراد بالسكينة الملك الذي يلهمه ذلك القول.

نه: قيل: أراد بها السكينة التي ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز، قيل في تفسيرها: إنها حيوان له وجه كوجه الإنسان مجتمع وساؤها خلق رقيق كالريح والهواء.
وقيل: هي صورة الكاهنة كانت معهم في جيوشهم فإذا ظهرت انهزم أعداؤهم.

[٦٠٤٢] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٠٨.

[٦٠٤٣] صحيح أبي داود برقم ٢٥٦٦

[٦٠٤٤] انظر دلائل النبوة ٦/٣٦٩، ٣٧٠.

٦٠٤٥ - * وعن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «اللهم أعز الإسلام بأبي جهل ابن هشام، أو بعمر بن الخطاب» فأصبح عمر، فغدا على النبي ﷺ فأسلم، ثم صلى في المسجد ظاهراً. رواه أحمد، والترمذي [٦٠٤٥].

وقيل: هي ما كانوا يسكنون إليه من الآيات التي أعطيتها موسى عليه الصلاة والسلام، والأشبه بحديث عمر أن تكون هي الصورة المذكورة.

أقول: لعله إنما حمله على هذا القول لما أثبت للسكينة النطق، لكن ما ذهب إليه الشيخ التوريشتي أولاً أولى فهو يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون إسناداً مجازياً وذلك أن نزول السكينة لما كان سبباً لنطقه بالحق أسنده إليها.

وثانيهما: أن يكون استعارة مكنته، شبه السكينة بمتكلم يفصح عن الحق تشبيهاً بليغاً كما تقرر في موضعه، ثم خيل لها ما به قوام المتكلم في الإفصاح من النطق ونسب إليها لتكون قرينة بالغة لإرادة الحقيقة.

ونظيره في الوجهين قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ (١) الكشاف (٢): الذكر الحكيم القرآن، وصف بوصفه من هو بسببه أو كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه. انتهى كلامه. يعنى الضمير فى الحكم راجع إلى القرآن. فإسناد الحكيم إليه مجازي وذلك أن قائله لما كان حكيماً وصف بصفته، أو شبه القرآن بالشخص الذي ينطق بالحكمة فأثبت له النطق على الاستعارة المكنته، فإن قلت: ما محل قوله على لسان عمر وما موقعه؟

قلت: محله الحال، وموقعه موقع الترشيع من الاستعارة كما في قول من قال:

جلالك يا خير الملوك مساعياً على منير المجد المؤئل خاطب

وقول الآخر:

على منير العليا جديك يخطب وللبلدة العذراء سيفك يخطب

الحديث الثالث عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «اللهم أعز الإسلام» أي قوه وانصره كقوله تعالى: ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ (٣) أي فقويناه، يقال: المطر يعزز الأرض إذا لبدها وشدها، وتعزز لحم الناقة.

[٦٠٤٥] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٠٧ بنحوه.

(١) آل عمران: ٥٨.

(٢) الكشاف: ١٩٢/١.

(٣) يث: ١٤.

٦٠٤٦ - * وعن جابر، قال: قال عمر لأبي بكر: ياخير الناس بعد رسول الله ﷺ. فقال أبو بكر: أما إنك إن قلت ذلك، فلقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما طلعت الشمس على رجلٍ خير من عمر» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب [٦٠٤٦].

قوله: «على النبي ﷺ» إما خبر، أي غدا مقبلا على النبي ﷺ، أو ضمن «غدا» معنى «أقبل» نحو قوله تعالى: ﴿وغدوا على حرذ قاذرين﴾^(١) روى الحاكم أبو عبد الله في دلائل النبوة عن ابن عباس أن أبا جهل قال: إن من يقتل محمداً فله على مائة ناقة وألف أوقية من فضة، فقال عمر: الضمان صحيح؟ قال: نعم عاجلا غير آجل، فخرج عمر فلقية رجل فقال: أين تريد؟ قال: أريد محمداً لأقتله، قال: كيف تأمن من بني هاشم؟ قال: إني لأظنك قد صبت؟ قال: ألا أخبرك بأعجب من هذا؟ إن أختك وختك قد صبتا مع محمد.

فأقبل عمر إلى منزل أخته وكانت تقرأ سورة طه، فوقف يستمع ثم قرع الباب فأخفوها، فقال عمر: ما هذه الهيجعة، فظهرت الإسلام، فبقي عمر حزينا كثيراً فباتوا كذلك إلى أن قامت الأخت وزوجها يقرآن ﴿طه ما أنزلنا...﴾^(٢) فلما سمع قال: ناوليني الكتاب حتى أنظر فيه، فلما قرأ إلى قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٣) قال: اللهم إن هذا أمل أن لا يعبد سواه، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فبات ساهر العين ينادي كل ساعة: واشوقاه إلى محمد حتى أصبح، فدخل عليه خباب بن الارت فقال: يا عمر إن رسول الله ﷺ بات الليلة ساهراً يناجي الله عز وجل أن يعز الإسلام بك أو بأبي جهل، وأنا أرجو أن تكون دعوته قد سبقت فيك.

فخرج متقلداً سيفه، فلما وصل إلى منزل فيه رسول الله ﷺ خرج إليه رسول الله ﷺ فقال: «يا عمر أسلم أو لينزلن الله فيك ما أنزل بوليد بن المغيرة»، فارتعدت فرائص عمر ووقع السيف من يده فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال: إن اللات والعزى تعبد على رؤوس الجبال وفي بطون الأودية ودين الله يعبد سرّاً، والله لا يعبد الله سرّاً بعد يومنا هذا.

الحديث الرابع عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «فلقد سمعت» جواب قسم محذوف وقع جواباً للشرط على سبيل الإخبار، كأنه أنكر عليه قوله: «ياخير الناس بعد رسول الله ﷺ» «ما طلعت الشمس على رجلٍ خير من عمر» ونحوه في الإخبار والإنكار قوله تعالى: ﴿وما يكمن من نعمة فمن الله﴾^(٤).

[٦٠٤٦] انظر المستدرک ٩٠/٣ وقال شبه موضوع وقال الشيخ الألباني: بل هو باطل ظاهر البطلان.

(١) طه: ١: ٢٠.

(٢) القلم: ٢٥.

(٣) النحل: ٥٣.

(٤) طه: ٨.

٦٠٤٧ - * وعن عقبة بن عامر، قال: قال النبي ﷺ: «لو كان بعدي نبي لكانَ عمر بن الخطاب» رواه الترمذي. وقال: [هذا] حديث غريب [٦٠٤٧].

٦٠٤٨ - * وعن بريدة، قال: خرج رسولُ الله ﷺ في بعضِ مغازيه فلما انصرفَ جاءت جارية سوداء. فقالت: يا رسولَ الله! إني كنتُ نذرتُ إن ردَّكَ اللهُ صالحاً أن أضربَ بين يديكَ بالدفِّ وأتغنّى. فقال لها رسولُ الله ﷺ: «إِنْ كُنْتَ نَذَرْتَ فاضربي، وإلا فلا» فجعلت تضربُ، فدخل أبو بكر وهي تضرب، ثم دخل علي وهي تضرب، ثم دخل عثمان وهي تضرب، ثم دخلَ عمرُ فألقت الدف تحت إستها ثم قعدت عليها، فقال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَخَافُ مِنْكَ يَا عَمْرُؤُا! إني كنتُ جالساً وهي تضرب، فدخل أبو بكر وهي تضرب، ثم دخل علي وهي تضرب، ثم دخل عثمان وهي تضرب، فلما دخلت أنت يا عمر! ألقت الدف» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسن صحيحٌ غريب [٦٠٤٨].

الحديث الخامس عن بريدة رضي الله عنه:

قوله: «إني كنت نذرت» تو: النبي ﷺ إنما مكنها من ضرب الدف بين يديه لأنها نذرت، فدل نذرهما على أنها عدت انصرافه على حال السلامة نعمة من نعم الله عليها، فانقلب الأمر فيه من صفة اللهو إلى صفة الحق، ومن المكروه إلى المستحب، ثم إنه لم يكره من ذلك ما يقع به الوفاء بالنذر، وقد حصل ذلك بأدنى ضرب، ثم عاد الأمر في الزيادة إلى حد المكروه ولم ير أن يمنعها لأنه لو منعه ﷺ كان يرجع إلى حد التحريم فلهذا سكت عنها وحمد انتهاءها عما كانت فيه بمجيء عمر رضي الله عنه.

فإن قلت: كيف قرر إسساها عن ضرب الدف هاهنا بمجيء عمر ووصفه بقوله «إن الشيطان ليخاف منك يا عمر» ولم يقرر انتهاء أبي بكر رضي الله عنه الجاريتين اللتين كانتا تدفان أيام مني؟

قلت: منع أبا بكر بقوله: «دعهما» وعلمه بقول: «فإنها أيام عيد» وقرر ذلك هنا فدل ذلك على أن الحالات والمقامات متفاوتة، فمن حالة تقتضي الاستمرار، ومن حالة لا تقتضيه.

[٦٠٤٧] حسن انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٠٩، الصحيحة ٣٢٧

[٦٠٤٨] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩١٣

٦٠٤٩ - * وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا، فَسَمِعْنَا لَغَطًا وَصَوْتَ صَبِيَّانِ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا حَبْشِيَّةٌ تَزْفِنُ وَالصَّبِيَّانُ حَوْلَهَا فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! تَعَالِي فَانْظُرِي» فَجِئْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيِي عَلَى مَنْكَبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهَا مَا بَيْنَ الْمَنْكَبِ إِلَى رَأْسِهِ. فَقَالَ لِي: «أَمَا شَبِعْتَ؟ أَمَا شَبِعْتَ؟» فَجَعَلْتُ أَقُولُ: لَا، لِأَنْظُرَ مَنْزِلَتِي عِنْدَهُ، إِذْ طَلَعَ عُمَرُ فَارْفُضُ النَّاسِ عَنْهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرَوْا مِنْ عُمَرَ» قَالَتْ: فَرَجَعْتُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ [٦٠٤٩].

الفصل الثالث

٦٠٥٠ - * عن أنس. وابن عمر، أَنَّ عُمَرَ قَالَ: وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَصْلًى؟ فَتَزَلْتُ (وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ

الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «لغطاً» قض: اللغط الصوت الشديد الذي لا يفهم.

و«تزفن» أي ترقص، والزفن: الرقص.

«فارفض الناس عنها» أي تفرق النظارة الذين كانوا حول الحبشية الراقصة عنها لمهابة عمر رضى الله عنه والخوف من إنكاره عليهم.

قوله: «ما بين المنكب» ظرف لأنظر، أي فيما بين، فحلف «في» كما في قوله: كما علل الطريق الثعلب.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «وافقت ربي في ثلاث» ما أحسن هذه العبارة وما ألطفها حيث راعى فيها الأدب الحسن، ولم يقل: وافقت ربي في ثلاث، لأن الآيات إنما نزلت موافقة لرايه واجتهاده.

مصلًى»^(١) . وقلت: يا رسول الله! يدخلُ على نساءك البر والفاجرُ، فلو أمرتَهُنَّ يحتجبنَ؟ فنزلت آية الحجاب، واجتمع نساء النبي ﷺ في الغيرة، فقلت: «عسى ربه إن طلقَكَ أن يبدله أزواجاً خيراً منك»^(٢) فنزلت كذلك.

٦٠٥١ - * وفي رواية لابن عمر قال: قال عمر: وافقتُ ربي في ثلاث: في مقام إبراهيم، وفي الحجاب، وفي أسارى بدر. متفق عليه.

٦٠٥٢ - * وعن ابن مسعود، قال: فَضِّلَ النَّاسَ عمرُ بن الخطاب بأربع: بذكر الأسارى يوم بدر، أمر بقتلهم، فأنزل الله تعالى (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم)^(٣) ويذكره الحجاب، أمر نساء النبي ﷺ أن يحتجبن، فقالت له زينب: وإنك علينا يا بن الخطاب والوحي يُنزل في بيوتنا؟ فأنزل الله تعالى (وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب)^(٤) وبدعوة النبي ﷺ: «اللهم أيد الإسلام بعمر» ويرأيه في أبي بكر [رضي الله عنه] كان أول ناسٍ بآيحه. رواه أحمد. [٦٠٥٢]

قوله: «في الخيرة» عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يحب العسل والحلو، وكان إذا انصرف من العصر دخل على نساءه فيلن من إحداهن، فدخل على حفصة بنت عمر، فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس، فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي: أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل، فسقت النبي ﷺ منه شربة، فقلت: أما والله لنحتالن له... الحديث، فنزل: «لم نحرّم ما أحل الله لك...»^(٥).

الحديث الثاني عن ابن مسعود رضي الله عنه:

قوله: «لولا كتاب من الله سبق لمسكم» أي لولا حكم منه سبق إثباته في اللوح المحفوظ، وهو أنه لا يعاقب أحدًا بخطأ، وكان أخذهم الفدية يوم بدر من الكفار خطأ في الاجتهاد، وقيل: إن أهل بدر مغفور لهم.

قوله: «ويرأيه في أبي بكر» أي باجتهاده حين قال أبو بكر للأنصار: الأئمة من قریش، ثم بآيحه أول الناس.

[٦٠٥٢] أحمد في المسند (٤٥٦/١) بسند ضعيف.

(٢) التحريم: ٥٠.

(٤) الأحزاب: ٥٣.

(١) البقرة: ١٢٥.

(٣) الأنفال: ٦٨.

(٥) التحريم: ١.

٦٠٥٣ - * وعن أبي سعيد. قال: قال رسول الله ﷺ: «ذاك الرجلُ أرفعُ أمتي درجةً في الجنة» قال أبو سعيد: والله ما كنّا نرى ذلك الرجلَ إلا عمر بن الخطاب حتى مضى لسيّله . رواه ابن ماجه [٦٠٥٣].

٦٠٥٤ - * وعن أسلم ، قال سألتُ ابن عمر بعضَ شأنه - يعنى عمر - فأخبرتهُ، فقال: ما رأيتُ أحداً قط بعد رسولِ الله ﷺ من حين قبضِ كان أجداً وأجودَ حتى انتهى من عمر - رواه البخاري .

٦٠٥٥ - * وعن المسور بن مخرمة، قال: لما طُعنَ عمرُ جعلَ يَألمُ، فقال له ابن عباس وكأنه يُجزّعه: يا أمير المؤمنين! ولا كل ذلك؟! لقد صحبتَ رسولَ الله ﷺ فأحسنتَ صحبتَه، ثم فارقك وهو عنك راضٍ، ثم صحبتَ أبا بكرٍ فأحسنتَ صحبتَه، ثم فارقك وهو عنك راضٍ، ثم صحبتَ المسلمين فأحسنتَ صحبتهم، ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون قال: أمّا ما ذكرت من صحبتِ رسولِ الله ﷺ ورضاه

الحديث الثالث عن أبي سعيد رضي الله عنه:

قوله: «إلا عمر بن الخطاب» فإن قلت فيلزم من هذا أنه أفضل من أبي بكر. قلت ﷺ قوله ﷺ: «ذاك الرجل» إشارة إلى مبهم والقصد فيه أن يجتهد ويتحرى كل واحد من أمته أن ينال تلك الدرجة، وإنما ينال بتوخى العمل وتحري الأضوب من الأخلاق الفاضلة والاجتهاد في الدين، والمواظبة على المبرات، ولم تشاهد هذه الخلال في أحد كما شوهدت منه رضي الله عنه من أول حاله إلى منتهاه ، وبهذا القياس ظنوا أن المشار إليه هو لا غيره، ونحوه إخفاء ليلة القدر في الليالي فلا يلزم من هذا أن يكون هو أفضل من أبي بكر، وأيضاً يجوز أن يحمل على الخصوص، ويؤيد التقرير الأول الحديث الذي يتلوه.

الحديث الرابع عن أسلم رضي الله عنه:

قوله: «بعد رسول الله ﷺ» يحتمل وجهين: أى بعد وفاة رسول الله ﷺ، أو بعد رسول الله ﷺ، في هذه الخلال وتمقيبه بقوله من حين قبض أي رسول الله ﷺ يدل على الأول لأن المراد بيان ابتداء استمراره على تلك الحالات وثباته عليها حتى مضى لسيّله ، وتنازع في قوله: أجداً وأجوداً.

الحديث الخامس عن المسور بن مخرمة رضي الله عنه:

قوله: «وكان يجزعه» أى ينسبه إلى الجزع ويلومه عليه، ويقول له ما يسيّله، يدل عليه قوله: «ولا كل ذلك» أى لا تبالغ فيما أنت فيه من الجزع.

[٦٠٥٣] ابن ماجه برقم (٤٠٧٧) ، وإسناده واهٍ.

فإنما ذلك من الله من به عليّ، وأما ما ذكرت من صحبة أبي بكر ورضاء، فإنما ذلك من الله من به عليّ. وأما ما ترى من جزعي، فهو من أجلك ومن أجل أصحابك، والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله قبل أن أراه.
رواه البخاري

(٥) باب مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما

الفصل الأول

٦٠٥٦ - * عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، قال: «بينما رجل يسوق بقرة إذ أعيى، فركبها، فقالت: إنا لم نخلق لهذا، إنما خلقنا لحراثة الأرض. فقال الناس: سبحان الله! بقرة تكلم!». فقال رسول الله ﷺ: «فإني أومن به أنا وأبو بكر وعمر».

قوله: «فهو من أجلك ومن أجل أصحابك» كأنه رضى الله عنه رجح جانب الخوف على الرجاء لما أشعر من فتن تقع بعده في أصحاب رسول الله ﷺ فجزع حزناً لهم وترحمًا عليهم، ومن استغناء الله تعالى عن العالمين، كما قال عيسى عليه الصلاة والسلام: «إن تعذبهم فإنهم عبادك» (١) وكان جانب الخوف غالباً عليه فاستمر على ذلك هضماً لنفسه وانكساراً لذلك نسب ما حصل له من الفضيلة إلى منة الله تعالى وإفضاله.

وفي الاستيعاب: أن عمر رضى الله عنه حين احتضر قال: ورأسه في حجر ابنه:

ظلوم لنفسه غير اتني مسلم
أصلى الصلاة كلها وأصوم
وطلاع الأرض ما يملأها حين تطلع وتسيل

باب مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «فإني أومن» الفاء جزء شرط محذوف، أى فإذا كان الناس يستغفرونه ويتعجبون منه فإني لا أستغفره وأومن به.

وقوله: «أنا وأبو بكر وعمر» فإن قلت: ما فائدة ذكر «أنا» وعطف ما بعده عليه، وهذا عطف على المستتر في «أومن» مستغنياً عنه بالجار والمجرور؟

وما هما ثم قال: «بينما رجلٌ في غنمٍ له إذ عدا الذئب على شاةٍ منها، فأخذها، فأدركها صاحبها، فاستنقذها، فقال له الذئب: فمن لها يوم السبع، يوم لا راعي لها غيري؟ فقال الناس: سبحانه الله ذئبٌ يتكلم؟!». فقال: «أومنُ به أنا وأبو بكر وعمر» وما هما ثم متفق عليه.

قلت: لو لم يذكر «أنا» لاحتمل أن يكون «أبو بكر» عطفًا على محل «إن» واسمها والخبر محذوف فلا يدخل في معنى التأكيد، وتكون هذه الجملة وإردة على التبعية ولا كذلك في هذه الصورة.

تو: إنما أراد بذلك تخصيصهما بالتصديق الذي بلغ عين اليقين وكشف صاحبه بالحقيقة التي ليس وراءها للمتعب مجال.

قوله: «فقال له الذئب فمن لها؟» وفي أصل المالكى: «فقال الذئب: هذا استنقذتها منى فمن لها؟».

قال المالكى: في هذا ثلاثة أوجه: أن يكون منادى؛ أى يا هذا، أجازة الكوفيين خلافاً للبصريين، وقول المجيز أصح لثبوتها في الكلام الفصحى كقول ذى الرمة:

إذا هملت عيني لها قال صاحبي: لمثلك هذا لوعة وغرام

وأن يكون في موضع نصب على الظرفية مشاركاً به إلى اليوم، والأصل هذا اليوم استنقذتها منى.

وأن يكون في موضع نصب على المصدرية، والأصل: هذا الاستنقاذ استنقذتها منى.

والأصل في السبع ضم الباء فسكنها على لغة بنى تميم، «نه» فإنهم يسكنون العين المضمومة من الأسماء والأفعال.

قوله: «فمن لها يوم السبع» نه: قال ابن الأعرابى: السبع يسكن الباء الموضع الذي يكون إليه المحشر يوم القيامة، أراد من لها يوم القيامة.

والسبع أيضاً الذعر، يقال: سبعت فلاناً إذا ذعرت، وسبع الذئب الغنم إذا فرسها، أى من لها يوم الفزع.

وقيل: هذا التأويل يفسد بقول الذئب في تمام الحديث: «يوم لا راعي لها غيري» والذئب لا يكون لها راعياً يوم القيامة.

وقيل: أراد من لها عند الفتن حين يتركها الناس هملاً لا راعى لها فتكون نهباً للذئاب والسباع، فجعل السبع لها راعياً إذ هو منفرد بها، ويكون حينئذ بضم الباء، وهذا إنذار بما يكون من الشدائد والفتن التي يهمل الناس فيها شياهم فيتمكن منها السباع بلا مانع.

٦٠٥٧ - * وعن ابن عباس، قال: إني لواقفٌ في قومٍ فدَعَا اللهُ لعمركَ وقد وُضِعَ على سريره، إذا رجلٌ من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول يرحمك الله، إني لأرجو أن يجعلك الله مع أصحابيك، لأني كثيراً ما كنتُ أسمع رسول الله ﷺ يقول: «كنتُ وأبو بكر وعمر، وفعلتُ وأبو بكر وعمر، وانطلقتُ وأبو بكر وعمر، ودخلتُ وأبو بكر وعمر، وخرجتُ وأبو بكر وعمر». فالتفتُ فإذا علي بن أبي طالب [رضي الله عنه]. متفق عليه.

قال أبو موسى بإسناده عن أبي عبيدة: يوم السبع عيد كان لهم في الجاهلية يشتغلون بعيدهم ولهوهم وليس بالسبع الذي يفترس الناس.

قال: وأما أبو عامر العبدري الحافظ بضم الباء، وكان من العلم والإتقان بمكان.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «وقد وضع علي سريره» جملةٌ حاليةٌ من عمر.

والخطاب في «يرحمك الله» له.

والمراد «بصاحبيه» النبي ﷺ وأبو بكر.

واللام في «لأني» تعليلٌ لقوله: «أن يجعلك الله مع أصحابيك» أي يجمعك معهما في عالم القدس

قوله: «كنتُ وأبو بكر» قال المالكي: تضمن الحديث صحة العطف على ضمير المرفوع المتصل غير مفصول بتوكيد أو غيره، وهو ما لا يبيزه النحويون في النثر إلا على ضعف ويزعمون أن بابه الشعر، والصحيح جوازه نثراً ونظماً فمن النثر ما تقدم من قول علي رضي الله عنه، وكذا قول عمر رضي الله عنه: «كنتُ وجار لي من الأنصار» ومنه قوله تعالى: ﴿ولو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا﴾^(١) فإن واو العطف فيه متصلة بضمير المتكلمين ووجود «لا» بعدها لا اعتداد بها لأنها بعد العاطف ولأنها زائدة إذ المعنى تام بدونها.

قوله: «لأني كثيراً ما كنتُ» كذا في صحيح البخاري و«ما» فيه إبهامية مؤكدة، وليس في جامع الأصول لفظ «ما» فقوله «كنتُ» خبر «أن» و«كثيراً» ظرف زمان وعامله «كان» قدم عليه، ونحوه قوله تعالى: ﴿قليلًا ما تشكرون﴾^(٢).

(١) الأنعام: ١٤٨.

(٢) الأعراف: ١٠.

الفصل الثاني

٦٠٥٨ - * عن أبي سعيد الخدري، أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ عِلِينَ، كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا» رواه في «شرح السنة» وروى نحوه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه [٦٠٥٨].

٦٠٥٩ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا النَّبِيَّينَ وَالْمُرْسَلِينَ» رواه الترمذي [٦٠٥٩].

٦٠٦٠ - * ورواه ابن ماجه عن علي [رضي الله عنه] [٦٠٦٠].

وفي أكثر نسخ المصابيح وقع هكذا: «لأني كثير كما كنت» بزيادة «من» وليس له محمل صحيح، إلا أنه يتعسف ويقال: إني أجِد كثيرًا مما كنت.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي سعيد رضي الله عنه:

قوله: «وأنعمما» أي زادا وفضلا، يقال: أحسنت إلى وأنعمت، أي زدت على الإنعام، وقيل: معناه صار إلى النعيم وخلأ فيه، كما يقال: أشمل إذا دخل في الشمال، ومعنى قولهم أنعمت على فلان أي أسديت إليه نعمة.

تو: أي راد على تلك الرتبة والمترتبة.

وفي أكثر نسخ المصابيح: «لهم» واللام واثة على الراوية، فإنه نقل هذا الحديث من كتاب الترمذي وفيه: «منهم وأنعمما» من غير لام.

أقول: وكذا أيضًا في سنن أبي داود وابن ماجه وجامع الأصول بغير لام.

الحديث الثاني عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «سيدا كهول أهل الجنة» اعتبر ما كانوا عليه في الدنيا وإلا لم يكن في الجنة كهول، كقوله تعالى: «وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ»^(١).

[٦٠٥٨] شرح السنة ١٤/ ١٠٠، وصحيح الترمذي نحوه رقم ٢٠٧١.

[١٠٥٩] سننه جيد: انظر صحيح الترمذي يرقم ٢٨٩٧ بروايات مختلفة.

[٦٠٦٠] انظر سنن ابن ماجه رقم ٩٥.

(١) النساء: ٢.

٦٠٦١ - * وعن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لا أدري ما بقائي فيكم؟ فاقفوا باللذين من بعدي: أبي بكر وعمر» رواه الترمذي [٦٠٦١].

٦٠٦٢ - * وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد لم يرفع أحد رأسه غير أبي بكر وعمر، كان يتسمان إليه ويتسم إليهما. رواه الترمذي. وقال: هذا حديث غريب [٦٠٦٢].

٦٠٦٣ - * وعن ابن عمر، أن النبي ﷺ خرج ذات يوم ودخل المسجد وأبو بكر وعمر، أحدهما عن يمينه، والآخر عن شماله، وهو أخذ بأيديهما. فقال: «هكذا بُعث يوم القيامة» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب [٦٠٦٣].

٦٠٦٤ - وعن عبد الله بن حنطب، أن النبي ﷺ رأى أبا بكر وعمر فقال: «هذان السَّمْعُ والبَصَرُ» رواه الترمذي مرسلًا [٦٠٦٤].

٦٠٦٥ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نبي إلا

الحديث الثالث عن حذيفة رضى الله عنه :

قوله «ما بقائي فيكم؟» : «ما» هى استفهامية معناها: لا أدري كم مدة بقاى فيكم أقليل أو كثير؟ وفيه تعليق.

الحديث الرابع إلى السادس عن عبد الله بن حنطب:

قوله: «هذان السمع والبصر» قض: أى هما فى المسلمين بمنزلة السمع والبصر فى الأعضاء، أو منزلتهما فى الدين منزلة السمع والبصر فى الجسد، أو هما منى فى العزة كالسمع والبصر. ويحتمل أنه ﷺ سماهما بذلك لشدة حرصهما على استماع الحق واتباعه، وتهالكهما على النظر فى الآيات المينة فى الآفاق والآنفس والتأمل فيها والاعتبار بها.

الحديث السابع عن أبي سعيد رضى الله عنه :

[٦٠٦١] انظر صحيح الترمذى ح رقم ٢٨٩٦ والذى قبله بنحوه

[٦٠٦٢] قال الشيخ: ليس فى نسخته بولاى من سنن الترمذى هذا القول، والموجود فيها: «هذا حديث لا نعرفه

إلا من حديث الحكم بن عتيبة، وقد تكلم بعضهم فيه» اهـ.

[٦٠٦٣] انظر ضعيف الجامع برقم ٦١٠٢.

[٦٠٦٤] انظر صحيح الترمذى برقم ٢٨٩٩، الصحيحة ٨١٤.

وله وزيران من أهل السماء، ووزيران من أهل الأرض، فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل وميكائيل، وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر^١ رواه الترمذي [٦٠٦٥].

٦٠٦٦ - * وعن أبي بكرة، أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: رأيتُ كأنَّ ميزاناً نزلَ مِنَ السماءِ، فوزنتُ أنتَ وأبو بكر، فرجحتَ أنتَ؛ ووزن أبو بكر وعمرُ فرجح أبو بكر، ووزن عمرُ وعثمانُ، فرجح عمر؛ ثم رُفِعَ الميزانُ فاستأَنَ لها رسولُ الله ﷺ، يعني فسأه ذلك. فقال: «خِلافةُ نبوةٍ»، ثم يؤتي الله الملكَ مَنْ يشاء رواه الترمذي، وأبو داود [٦٠٦٦].

قوله: «فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل وميكائيل» فيه دلالة ظاهرة على فضله صلوات الله وسلامه عليه على جبريل وميكائيل.

والوزير من الرزق؛ الثقل؛ لأنه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه، قال تعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام: ﴿وَجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِّنْ أَهْلِي﴾ (١).

الحديث الثامن عن أبي بكرة رضى الله عنه:

قوله: «فاستأَنَ لها» نه: استأَنَ بوزن افتعل من السوء وهو مطاوع ساء، يقال: استأَنَ فلان، أى ساءه ذلك.

ويروى: «فاستأولها» أى طلب تأويلها بالتأمل والنظر.

تو: إنما ساءه - والله أعلم - من الرؤيا التى ذكرها ما عرفه من تأويل رفع الميزان، فإن فيه احتمالاً لانحطاط رتبة الأمر في زمان القائم به بعد عمر رضى الله عنه عما كان عليه من النفاذ والاستعلاء والتمكين بالتأييد، ويحتمل أن يكون المراد من الوزن موازنة إياهم لما كان يطرأ فيها من رونق الإسلام وبهجته، ثم إن الموازنة إنما تراعى فى الأشياء المتقاربة مع مناسبة ما، فيظهر الرجحان، فإذا تباعدت كل التباعد لم يوجد للموازنة معنى فلهاذا رفع الميزان.

قوله: «خِلافة نبوة» قيل: أى انتقضت خلافة نبوة، يعنى أن هذه الرؤيا دالة على أن الخلافة بالحق تنقضى وتنتهى حقيقتها بانقضاء خلافة عمر رضى الله عنه.

[٦٠٦٥] سننه ضعيف انظر ضعيف الجامع رقم ٥٢٢٧

[٦٠٦٦] سننه جيد انظر صحيح أبى داود رقم ٣٨٧٦ بنحوه وما قبله

(١) طه: ٢٩

الفصل الثالث

٦٠٦٧ - * عن ابن مسعود، أَنَّ النبي ﷺ قال: «يُطَّلَعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ». فَاطَّلَعَ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ قَالَ: «يُطَّلَعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ» فَاطَّلَعَ عُمَرُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ [٦٠٦٧].

٦٠٦٨ - * وعن عائشة، قالت: بَيْنَا رَأْسُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجْرٍ فِي لَيْلَةٍ ضَاحِيَةٍ إِذْ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ يَكُونُ لِأَحَدٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ عِدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، عُمَرُ» قُلْتُ: فَأَيْنَ حَسَنَاتُ أَبِي بَكْرٍ؟ قَالَ: «إِنَّمَا جَمِيعُ حَسَنَاتِ عُمَرَ كَحَسَنَةِ وَاحِدَةٍ مِنْ حَسَنَاتِ أَبِي بَكْرٍ» رَوَاهُ رِزِينَ [٦٠٦٨].

(٦) بَابُ مَنَاقِبِ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الفصل الأول

٦٠٦٩ - * عن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُضْطَجِعًا فِي بَيْتِهِ، كَاشِفًا عَنْ فَخْذَيْهِ - أَوْ سَاقِيهِ - فَاسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ، فَأُذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ، فَتَحَدَّثَ، ثُمَّ

أَقُولُ: دَلَّ إِضَافَةُ الْخِلَافَةِ إِلَى النَّبَوَةِ عَلَى أَنَّ لَهَا ثُبُوتًا فِيهَا مِنْ طَلَبِ الْمَلِكِ وَالْمَنَازَعَةِ فِيهِ لِأَحَدٍ، وَكَانَتْ خِلَافَةُ الشَّيْخِينَ عَلَى هَذَا، وَكَوْنُ الْمَرْجُوحَةِ انْتَهَتْ إِلَى عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَلَّ عَلَى حُصُولِ الْمَنَازَعَةِ فِيهَا، وَأَنَّ الْخِلَافَةَ فِي زَمَنِ عِثْمَانَ وَعَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُمَا مَشُوبَةٌ بِالْمَلِكِ، وَأَمَّا بَعْدُهُمَا فَكَانَتْ مَلَكًا عَضْرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

بَابُ مَنَاقِبِ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «أو كاشفًا عن فخذه أو ساقيه» مع: احتج به المالكية وغيرهم ممن يقول: ليس الفخذ عورة، ولا حجة فيه لأن شك الراوي في المكشوف، هل هما الساقان أو الفخذان؟ فلا يلزم منه الجزم بجواز كشف الفخذ.

[٦٠٦٧] قال الشيخ: يعني ضعيف، وهو كما قال.

[٦٠٦٨] لم أجده ولم يعزه في موسوعة أطراف الحديث إلا إلى المشكاة.

استأذن عمرٌ، فأذن له وهو كذلك، فتحدثتُ، ثم استأذنَ عثمانُ فجلسَ رسولُ الله ﷺ وسوى ثيابه، فلما خرج قالت عائشة: دَخَلَ أبو بكرٍ فلم تهتش له ولم تبالِه، ثم دخل عمرٌ فلم تهتش ولم تبالِه، ثم دخل عثمان فجلست وسوى ثيابك فقال: «ألا استحيي من رجل تستحيي منه الملائكة؟»

وفي رواية قال: «إن عثمانَ رجلٌ حيٌّ، وإنِّي خشيتُ إن أذنتُ له على تلك الحالة أن لا يبلغ إليَّ في حاجته» رواه مسلم.

الفصل الثاني

٦٠٧٠ - * عن طلحةَ بنِ عبيدِ الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «لكلُّ نبي رفيق، ورفيقي - يعني في الجنة - عثمان» رواه الترمذي [٦٠٧٠].

والهشاشة هي البشاشة وطلاقة الوجه وحسن الالتقاء وفيه فضيلة ظاهرة لعثمان رضى الله عنه، وأن الحياء صفة جميلة من صفات الملائكة

مط: وفيه دليل على توقير عثمان رضى الله عنه عند رسول الله ﷺ ولكن لا يدخل على حظ منصب أبى بكر وعمر رضى الله عنهما منه ﷺ وقلة الالتفات إليهما، لأن قاعدة المحبة إذا كملت واشتدت ارتفع التكلف، كما قيل: إذا حصلت الألفة بطلت الكلفة.

وقوله: «أن لا يبلغ إلى في حاجته» أى أخاف أن يرجع فلا يصل إلى حتى أقضى حاجته.

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن عبد الرحمن بن غباب رضى الله عنه:

قوله: «على جيش العسرة» تو: يريد جيش غزوة تبوك، وسميت جيش العسرة لأنها كانت رمان شدة الحر وجذب البلاد، وكانت المناهضة إلى عدو جم العدد شديد البأس.

و«الحلس» كساه رقيق يجعل تحت البرذعة.

[٦٠٧٠] انظر ضعيف الجامع برقم ٤٧٤١، الضعيفة ٢٢٩١

٦٠٧١ - * ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة.

وقال الترمذي هذا حديثٌ غريب، وليس إسناده بالقوي، وهو منقطع.

٦٠٧٢ - * وعن عبد الرحمن بن خباب، قال: شهدتُ النبي ﷺ وهو يحثُّ على جيش العُسرة، فقام عثمان، فقال: يا رسول الله! عليّ مائةٌ بغيرِ بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله، ثم حضَّ على الجيش، فقام عثمان، فقال: عليّ مائتا بغيرِ بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله، ثم حضَّ، فقام عثمان، فقال: عليّ ثلاثمائة بغيرِ بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله، فأنا رأيتُ رسولَ الله ﷺ ينزلُ عن المنبر وهو يقول: «ما على عثمانَ ما عملَ بعد هذه، ما على عثمانَ ما عملَ بعد هذه» رواه الترمذي [٦٠٧٢].

والقُبَّ للجميل كالإكاف لغيره.

يريد: بجميع أسبابها وأدواتها.

قوله: «ما على عثمان ما عمل بعد هذه» مظ: أى ما عليه أن لا يعمل بعد هذه من النوافل دون الفرائض، لأن تلك الحسنة تكفية عن جميع النوافل، كما ذكر في حديث أنس بن أبي مرثد الغنوي في آخر الفصل في المعراج.

أقول: فرق بين هذا التركيب وبين ذاك، لأن المذكور هناك: «فلا عليك أن لاتعمل بعدها» واسم «لا» إن مع ما بعدها، وقد ذكر أن المراد فيه أنه لا يضره أن لا يعمل من النوافل، أو لا عليه أن لا يعمل الجهاد في ذلك اليوم المذكور هنا «ما» على عثمان ما عمل بعد هذه «وما» بمعنى ليس يقتضى اسماً وخبراً، فاسمه «ما عمل بعد اليوم» و«ما» موصولة ولا يجوز أن تحمل على أنها نافية، يدل عليه في الحديث الذي يتلوه: «ما ضرَّ عثمان ما عمل بعد اليوم» والمعنى: فلا على عثمان بأس الذي عمل بعد هذا اليوم من الذنوب فإنها مغفورة مكفرة، ونحوه قوله ﷺ في حديث حاطب بن أبي بلتعة: «لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم».

[٦٠٧٢] انظر صحيح الترمذي بنحوه رقم ٤٩٢٠.

٦٠٧٣ - * وعن عبد الرحمن بن سمرة، قال: جاء عثمان إلى النبي ﷺ بالف دينار في كُمه حين جهز جيش العسرة، فشرها في حجره، فرأيتُ النبي ﷺ يقلبها في حجره ويقول: «ما ضرَّ عثمانَ ما عمل بعد اليوم» مرتين. رواه أحمد. [٦٠٧٣].

٦٠٧٤ - * وعن أنس، قال: لما أمر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان كان عثمان رضي الله عنه رسول رسول الله ﷺ إلى مكة، فبايعَ الناس. فقال رسول الله ﷺ: «إن عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله» ففُضِرَ بِإِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْآخَرَى، فَكَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعُثْمَانَ خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ لَأَنْفُسِهِمْ. رواه الترمذي [٦٠٧٤].

٦٠٧٥ - * وعن ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنٍ الْقَشِيرِي، قال: شهدتُ الدارَ حينَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمُ عُثْمَانُ فَقَالَ: أَتُسَدِّدُكُمْ اللَّهُ وَالْإِسْلَامُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ يُسْتَعَذَّبُ غَيْرُ بَثْرُ رُومَةٍ؟ فَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِي بَثْرَ رُومَةٍ يُجْعَلُ دَلْوُهُ مَعَ دَلَاءِ الْمُسْلِمِينَ يَخِيرُ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ؟». فَاشْتَرَيْتَهَا مِنْ صَلْبِ مَالِي، وَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْنَعُونِي

الحديث الثالث والرابع عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «بيعة الرضوان» هي البيعة التي جرت تحت الشجرة عام الحديبية، سميت ببيعة الرضوان لما نزل في أهلها قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ...﴾ (١). وقوله: «حاجة الله وحاجة رسوله» من باب قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْثِقُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (٢) في أن رسول الله ﷺ بمنزلة عند الله ومكانة، وأن حاجته حاجته وتعالى الله عن الاحتياج علواً كبيراً.

الحديث الخامس عن ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنٍ الْقَشِيرِي:

قوله: «شهدتُ الدارَ» أي حضرت دار عثمان التي حاصروها فيها. و«بثر رومة» بضم الراء اسم بثر بالمدينة اشتراه عثمان رضي الله عنه ثم سبَّلَهَا. وقوله: «مع دلاء المسلمين» هو المفعول الثاني ليجعل، أي ليجعل دلوه مصاحباً وواحدًا من دلاء المسلمين ولا يختص بها دون المسلمين، وهو كناية عن الوقف والتسبيل.

[٦٠٧٣] إسناده حسن.

[٦٠٧٤] انظر سنن أبي داود رقم ٢٧٢٦ وقال الشيخ: وإسناده ضعيف.

(١) الفتح: ١٨. (٢) الأحزاب: ٥٧.

* أي جعلها وقفاً للمسلمين.

أن أشرب منها حتى أشرب من ماء البحر؟! فقالوا: اللهم نعم. فقال: أنشدكم الله والإسلام، هل تعلمون أن المسجد ضاقَ بأهله فقال رسول الله ﷺ: «من يشتري بقعةً آل فلان فيزيدها في المسجد بخير له منها في الجنة؟». فاشتريتها من صلب مالي، فأنتم اليوم تمنعوني أن أصلي فيها ركعتين؟! فقالوا: اللهم نعم. قال أنشدكم الله والإسلام، هل تعلمون أني جهّزت جيش العسرة من مالي؟ قالوا: اللهم نعم. قال: أنشدكم الله والإسلام، هل تعلمون أن رسول الله ﷺ كان على ثبير مكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا، فتحرّك الجبلُ حتى تساقطت حجارتُه بالحضيض، فركضه برجله قال: «اسكن ثبيراً فإنما عليك نبيٌّ وصديقٌ وشهيدان»؟ قالوا: اللهم نعم. قال: الله أكبر! شهدوا ورب الكعبة أني شهيدٌ، ثلاثاً رواه الترمذي، والنسائي، والدارقطني [٦٠٧٥].

والباء في «بخير» باء البدل يتعلق بيشترى، وليست مثلها في قولهم: اشتريت هذا بدرهم، ولا في قوله تعالى: ﴿أولئك الذين اشترؤا الضلالة بالهدى﴾ (١).

فالمعنى: من يشتريها بثمن معلوم ثم يبدلها بخير منها.

وماء البحر» أي ما فيه ملوحة كماء البحر، والإضافة فيه للبيان، أي ما يشبه ماء البحر. قوله: «اللهم نعم» المطرزي: قد يؤتى [باللهم] ما قبل إلا إذا كان المستثنى عزيزاً نادراً*، وكان قصدهم بذلك الاستظهار بمشيئة الله في إثبات كونه وجوده إيماء إلى أنه بلغ من الندرة حد الشذوذ.

وقيل: كلمتى الجحد والتصدق فى جواب المستفهم كقولهم: اللهم لا ونعم.

«الحضيض» قرار الأرض وأسفل الجبل.

وقوله: «الله أكبر» كلمة يقولها المتعجب عند إلزام الخصم وتبكيته، وذلك أنه لما أراد أن يظهر لهم أنه على الحق وأن خصماءه على الباطل على طريق يلجئهم إلى الإقرار بذلك. أورد حديث ثبير مكة وأنه من أحد الشهيدين مستفهماً عنهم، فافقروا بذلك وأكادوا إقراهم بقولهم: «اللهم» فقال: «الله أكبر» تعجباً وتعجباً وتجيلاً لهم، واستهجاناً لقلوبهم، ونظيره قوله تعالى: ﴿هل يستويان مثلاً، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون﴾ (٢) كأنه لما ضرب مثل عابد الاصنام وعابد الله برجلين أحدهما له شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجاذبون

[٦٠٧٥] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٢١.

(١) البقرة: ١٦. (٢) الزمر: ٢٩.

* كلما في «ط» و«ك».

٦٠٧٦- * وعن مرة بن كعب، قال: سمعت من رسول الله ﷺ وذكر الفتن فقربها، فمر رجل مقنع^(١) في ثوب فقال «هذا يومئذ على الهدى» فقامت إليه فإذا هو عثمان بن عفان. قال: فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: «نعم» رواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

٦٠٧٧- * وعن عائشة [رضى الله عنها]، أن النبي ﷺ قال: «يا عثمان! إنه لعل الله يُقَمِّصُك قميصاً، فإن أرادوك على خلعه فلا تخلعه لهم» رواه الترمذي وابن ماجه، وقال الترمذي: في الحديث قصة طويلة [٦٠٧٧].

٦٠٧٨- * وعن ابن عمر، قال: ذكر رسول الله ﷺ، فتنة فقال: «يقتل هنا فيها مظلوماً لعثمان. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن، غريب إسناداً» [٦٠٧٨].

٦٠٧٩- * وعن أبي سهلة، قال: قال لي عثمان يوم النار: إن رسول الله ﷺ، قد

فهو متحير في أمره لا يرى أيهم يرضي بخدمته، والآخر قد سلم لملك واحد وخلص له فهو يلتزم خدمته فهمه واحد وقلبه مجتمع، واستفهم منهم بقوله: «هل يستويان مثلاً؟» فلا بد لهم أن يذعنوا ويقولوا: لا، فقال: إذن الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون.

الحديث السادس والسابع: عن عائشة [رضى الله عنها]. قوله: (يَقْمِصُكُ قَمِيصًا) استعمار القميص للخلافة، ورشحها بقوله (على خلعه فلا تخلعه لهم) قال في أساس البلاغة: (ومن المجاز: قمصه الله وشي الخلافة، وتقمص لباس العز) * ومن هذا الباب قوله: في الكبرياء: ردائي، والعظمة إزارى، وقولهم: المجد بين ثوبيه والكرم بين برديه.

الثامن والتاسع: أبو سهلة: قوله: (قد عهد إلى عهدنا) أوصاني بقوله: (فإن أرادوك على خلعه فلا تخلعه لهم).

[٦٠٧٦] أخرجه الترمذي أبواب المناقب، مناقب عثمان، وابن ماجه باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، وصححه الشيخ الألباني (صحيح الترمذي ٢٩٢٢) و(صحيح ابن ماجه ٨٩).

[٦٠٧٧] أخرجه الترمذي أبواب المناقب، مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه، وابن ماجه باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، وصححه الشيخ الألباني في (صحيح الترمذي ٢٩٢٣) و(صحيح ابن ماجه ٩٠).

[٦٠٧٨] أخرجه الترمذي (أبواب المناقب، باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه، وحسنه الشيخ الألباني في (صحيح الترمذي ٢٩٥٢).

(١) المقنع: للنفط رأسه، لسان العرب (قنع).

(*) ينصه من أساس البلاغة للزمخشري ٢/٢٧٦ ط الهيئة العامة للكتاب.

عهد إلى عهدك وأنا صابر عليه رواه الترمذى وقال: هذا حديث حسن صحيح [٦٠٧٩].

الفصل الثالث

٦٠٨٠* عن عثمان بن عبد الله بن موهب، قال: جاء رجل من أهل مصر يريد حج البيت فرأى قوماً جلوساً، فقال: من هؤلاء القوم؟ قالوا: هؤلاء قريش. قال: فمن الشيخ فيهم؟ قالوا: عبد الله بن عمر. قال: يابن عمر! إني سألتك عن شيء فحدثني: هل تعلم أن عثمان فرّ يوم أحد؟ قال: نعم قال: هل تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد؟ قال: نعم قال: هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد؟ قال: نعم. قال: الله أكبر. قال ابن عمر: تعال أُبين لك. ، أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه، وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تحته رقية بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة، فقال له رسول الله ﷺ: «إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه». وأما تغيبه عن بيعة الرضوان، فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه، فبعث رسول الله ﷺ عثمان، وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة، فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى: «هذه يد عثمان» ف ضرب بها على يده، وقال: «هذه لعثمان». ثم قال ابن عمر: اذهب بها الآن معك. رواه البخاري.

٦٠٨١* وعن أبي سهلة مولى عثمان [رضى الله عنهما] قال: جعل النبي ﷺ يُسر

الفصل الثالث

الحديث الأول: عن عثمان رضى الله عنه. قوله: (الله أكبر) بعدما عدّ من الأمور بمنزلة (الله أكبر) في الحديث السابق. فإنه أراد أن يلزم ابن عمر ويحطّ من منزلة عثمان [رضى الله عنه] عن الطريق المذكور، فلما قال ابن عمر: نعم، قال الله أكبر، تعجباً وتعجبياً وإظهاراً لإفحامه إياه، ثم إن ابن عمر رضى الله عنهما لما نقض كل واحد مما بُيّه به، خلعه من سنخه. قال: فكانه أذهب بها، أى إنما جئت به وتمسكت بعدما بينت لك الحق المحض الذي لاسترآن منه.

[الحديث الثانى:] * عن أبى سهلة رضى الله عنه: قوله: (إن رسول الله ﷺ عهد إلى امرأ) أى

[٦٠٧٩] وأخرجه ابن ماجه، باب فضائل رسول الله ﷺ وصححه الشيخ الألبانى (صحيح ابن ماجه ٩١).

(*) فى (ك) (الثالث) وهو خطأ، والصواب ما ابتدأه.

إلى عثمان، ولون عثمان يتغير، فلما كان يوم الدار قلنا: ألا نقاتل؟ قال: لا، إن رسول الله ﷺ، عهد إلى أمراء، فأنا صابر نفسى عليه. [٦٠٨١].

٦٠٨٢- وعن أبي حبيبة، أنه دخل الدار وعثمان محصور فيها، وأنه سمع أبا هريرة يستأذن عثمان في الكلام، فأذن له، فقام فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنكم ستلقون بعدي فتنة واختلافًا» أو قال: اختلافًا وفتنة- فقال له قاتل من الناس: فمن لنا يا رسول الله؟! أو ما تأمرنا به؟ قال: «عليكم بالأمير وأصحابه» وهو يشير إلى عثمان بذلك. رواهما السيوطي في «دلائل النبوة» [٦٠٨٢].

باب مناقب هؤلاء الثلاثة (رضى الله عنهم)

الفصل الأول

٦٠٨٣- عن أنس، أن النبي ﷺ صعد أحلكا، وأبو بكر وعمر وعثمان، فرجف

أوصائي بأن أصبر ولا أقاتل، ولا يجوز أن يقال: الوصية هي قوله: «فإن أرادوك على خلعه، فلا تخلعه لهم» فإن ذلك يومهم المقاتلة معهم للدفع، فعلى هذا ينبغي أن يحمل الحديث إلى الآخر من الفصل الثاني على هذا ليتفقا.

الحديث الثالث: عن أبي حبيبة رضى الله عنه: قوله: (فمن لنا) هو متوجه إلى قوله «اختلافًا» أي ستلقون اختلافًا بين الأمير ومن خرج عليه، فمن تأمرنا أن نتبعه ونلزمه؟ فتكون لنا العاقبة لأعينا، فأجاب: عليكم بالأمير وأصحابه، والله أعلم.

باب مناقب هؤلاء الثلاثة (رضى الله عنهم)

الفصل الأول

الحديث الأول: عن أنس رضى الله عنه: قوله: «نبى وصديق وشهيدان» وفي رواية للبخاري: «اسكن فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد»، قال المالكي: أو فيه بمعنى الواو، ومنه قول ابن عباس: (كل ماشئت، واشرب ماشئت، ما أخطأتك خلتان: سرف أو مخيلة) أي سرف ومخيلة، ونظائرهما عند أمن اللبس كثيرة منها قول الحماسي:

[٦٠٨١] تقدم تخريجه.

[٦٠٨٢] دلائل النبوة (٦/٣٩٣) وقال المحقق: نقله ابن كثير في «البدية والنهاية» (٦/٢٠٦) وقال: وقد رواه الإمام أحمد عن عثمان بن وهيب عن موسى بن عقبة.

بهم، فضربه برجله، فقال: «اثبت أحد، فإنما عليك نبيٌ وصديقٌ وشهيدان» رواه البخاري.

٦٠٨٤- وعن أبي موسى الأشعري: قال: كنت مع النبي ﷺ في حائط من حيطان المدينة، فجاء رجل فاستفتح، فقال النبي ﷺ: «افتح له وبشره بالجنة» ففتحت له، فإذا أبو بكر، فبشرته بما قال رسول الله ﷺ فحمد الله، ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي ﷺ: «افتح له وبشره بالجنة» ففتحت له، فإذا عمر، فأخبرته بما قال النبي ﷺ فحمد الله، ثم استفتح رجل، فقال لي: «افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه» فإذا عثمان، فأخبرته بما قال النبي ﷺ. فحمد الله، ثم قال: الله المستعان. متفق عليه.

الفصل الثاني

٦٠٨٥- عن ابن عمر، قال: كنا نقول ورسول الله ﷺ حي: أبو بكر وعمر وعثمان، رضى الله عنهم. رواه الترمذي [٦٠٨٥].

الفصل الثالث

٦٠٨٦- عن جابر، أن رسول الله ﷺ قال: «أري الليلة رجل صالح كان أبا بكر

فقالوا لنا ثنان لا بد منهما . . . صدور رماح أشرعت أو سلاسل

الحديث الثاني: عن أبي موسى رضى الله عنه: قوله: «على بلوى تصيبه» «شف»: على ما هنا بمعنى مع، أى بشره بالجنة مع بلوى تصيبه، أقول: إذا جعل على (متعلقاً) * بقوله: بالجنة، يكون المبشر به مركباً، [وإذا جعل حالا من ضمير المفعول كانت الإشارة مقارنة بالإندار، ولا يكون المبشر به مركباً] * وهو الظاهر، وعلى معناه، ويؤيده قوله: (الله المستعان) أى على ما نلذ به ﷺ فإن ما أخبر به من البلاء يصيبني لامحالة، فبالله أستعين على مراة الصبر عليه وشدة مقاساته.

الفصل الثاني والثالث

عن جابر رضى الله عنه: قوله: «رجل صالح» بيان للضمير المرفوع فى أرى على سبيل

[٦٠٨٥] أخرجه الترمذي أبواب المناقب، باب مناقب عثمان بن عفان رضى الله عنه، وصححه الشيخ الألباني فى (صحيح الترمذي ٢٩٢٤).

(*) فى ك: (متعلقة)، والتصويب من (المرقاة).

(**) ما بين المعكوتين سقط من (ك)، وتم إثباته من (المرقاة) للعلامة القارى.

نيط برسول الله ﷺ، ونيط عمر بأبي بكر، ونيط عثمان بعمرو، قال جابر: فلما قمنا من عند رسول الله ﷺ، قلنا: أما الرجل الصالح فرسول الله، وأما نوط بعضهم ببعض فهم ولاة الأمر الذي بعث الله به نبيه ﷺ. رواه أبو داود [٦٠٨٦].

باب مناقب علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)

الفصل الأول

٦٠٨٧- * عن سعد بن أبي وقاص، قال: قال رسول الله ﷺ، لعلي: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لاني بعدي». متفق عليه.

التجريد، نظيره قول ابن جني: لئن لقيت رسول الله ﷺ لتلقين منه رجلاً فياضاً بالخير*، ورسولاً جامعاً لسبيل الفضل فقد آلت به الحال إلى معنى التجريد، كان من الظاهر أن يقال: رأيت نفس الليلة وأبو بكر نيط بي، أي علّق، فجرد منه ﷺ لكونه رسول الله ﷺ وحبيه رجلاً صالحاً، ووضع رسول الله ﷺ موضع ضمير (رجلاً) تفخيماً غب تفخيم والله أعلم.

باب مناقب علي (رضي الله عنه)

الفصل الأول:

الحديث الأول: عن سعد رضي الله عنه:

قوله: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى» تو: كان هذا القول من النبي ﷺ مسخرجه إلى غزوة تبوك وقد خلف علياً رضي الله عنه على أهله وأمره بالإقامة فيهم، فأرجف به المنافقون وقالوا: ما خلفه إلا استغفالا له وتخففاً منه، فلما سمع به علي أخذ سلاحه ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ وهو نازل بالجرف، فقال: يا رسول الله أزعم المنافقون كذا، فقال: «كذبوا، إنما خلقتك لما تركت ورائي فأرجع فأخلفتني في أهلي وأهلك، أما ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى» تأول قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي﴾ (١).

«مح»: قال القاضي عياض: هذا مما تعلق به الروافض وسائر فرق الشيعة في أن الخلافة كانت مستحقة لعلي رضي الله عنه، وأنه وصي له بها، فكفرت الروافض سائر الصحابة

[٦٠٨٦] وسنده ضعيف وأخرجه الحاكم في المستدرک (١٠٢/٣) وقال: قال الثوري: سمعت يحيى بن معين يقول: محمد بن حرب يستند هذا الحديث، والناس يحدثن به عن الزهري مرسلًا، إنما هو عمرو بن أبان، ولم يكن لأبان بن عثمان أن يقال له: عمرو. وانظر (ضعيف الجامع ٨٨٧).

(*) في (ك) كانتا (رجلاً فينا هياي الخير) ولا معنى له، فقلدته بالمتكور اجتهاداً.

(١) الأعراف: ١٤٢.

٦٠٨٨- * وعن زر بن حبیش، قال: قال علي رضي الله عنه: والذي فلق الحبة وبرك النسمة، إنه لمهدد النبي الأمي ﷺ إلى: أن لا يجنني إلا مؤمن، ولا ييغضني إلا منافق. رواه مسلم

٦٠٨٩- * وعن سهل بن سعد، أن رسول الله: قال يوم خيبر: «لأعطين هذه الرؤية غدا رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله» فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاها فقال: «أين علي بن أبي

كانت مستحقة لعلي رضي الله عنه، وأنه وصي له بها، فكفرت الروافض سائر الصحابة بتقديمهم غيره، وراد بعضهم: فكفر علياً لأنه لم يقم في طلب حقه، وهؤلاء أسخف عقلاً وأفس مذهباً من أن يذكر قولهم، ولا شك في تكفير هؤلاء، لأن من كفر الأمة كلها، والصدر الأول خصوصاً، فقد أبطل الشريعة وهدم الإسلام، ولا حاجة في الحديث لأحد منهم، بل فيه إثبات فضيلة لعلي، ولا تعرض فيه كونه أقل من غيره، وليس فيه دلالة على استخلافه بعده، لأن النبي ﷺ إنما قال هذا حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك، ويؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى، لأنه توفي قبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة، وإنما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للمناجاة.

أقول: وتحريره من جهة علم المعاني أن قوله: «منى» خير للمبتدأ، ومن: اتصالية (وخيراً) * ومتعلق الخبر خاص، والباء زائدة كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ (١) أي فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم، يعني أنت منفصل بي ونازل منى منزلة هارون من موسى، وفيه تشبيه، ووجه الشبه فيهم لم يفهم أنه رضي الله عنه فيما شبهه به ﷺ فبين بقوله: «إلا أنه لاني بعدى» أن اتصاله به ليس من جهة النبوة، فبقى الاتصال من جهة الخلافة لأنها تلي النبوة في المرتبة، ثم إما أن يكون في حياته أو بعد حماته، فخرج من أن يكون بعد مماته لأن هارون عليه السلام مات قبل موسى، فتعين أن يكون في حياته عند مسيره إلى غزوة تبوك.

«مح»: قال بعض العلماء في قوله: «إلا أنه لاني بعدى» دليل على أن عيسى بن مريم إذا نزل ينزل حكماً من حكام هذه الأمة يدهو بشريعة نبينا محمد ﷺ ولا ينزل نبياً.

الحديث الثاني والثالث عن سهل رضي الله عنه: قوله: (يرجون أن يعطاها) عبر * في الأول بمعنى كلمة * فجمع، والثاني لفظة فافرد، أقول: أي أين علي؟ مالي لا أراه حاضر؟

(١) البقر: ١٣٧.

* كذا في (ك).

** كانتا كذلك في (ك).

طالب؟». فقالوا: هو يارسول الله! يشتكي عينيه. قال: «فأرسلوا إليه» فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية، فقال علي: يارسول الله! أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ قال: «انفذْ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حُمْرُ النَّعَمِ». متفق عليه.

وذكر حديث البراء قال لعلي: «أنت مني وأنا منك» في باب «بلوغ الصغير».

الفصل الثاني

٦٠٩- * عن عمران بن حصين، أن النبي ﷺ قال: «إن علياً مني وأنا منه، وهو ولي كل مؤمن» رواه الترمذي [٦٠٩].

فيستقيم جوابهم: هو يارسول الله! يشتكى عينيه، ونحوه قوله تعالى: ﴿مَالِيَ لَأَرَى الْهَدْمَ﴾ (١) كأنه ﷺ استبعد غيبته عن حضرته في مثل تلك المواطن، لاسيما وقد قال ﷺ: «لأعطين هذه الراية غداً رجلاً» إلى آخره، وقد حضر الناس كلهم طمعاً بأن يكون هو الذي يفوز بذلك الوعد، وتقديماً القوم الضمير وبناء يتكي (عليه) * اتعذر منهم على سبيل التأكيد.

و«انفذ على رسلك» أي امض على رفق وسكون حتى تبلغ فناءهم، وكأنه ﷺ استحسّن قوله: «أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا، واستحسّنه على ما قصده من مقاتلتهم إياهم حتى يكونوا أمثالهم مهتدين بإعلاء لدين الله، ومن ثم حثه ﷺ على مائزاه حمير الإبل وهي أغرها وأنفسها، ويضربون بها المثل في نفاسة الشيء، وأنه ليس هناك أعظم منه.

ومع: تشبيه أمور الآخرة بأعراض الدنيا إنما هو للتقريب للأفهام، وإلا فقدر يسير من الآخرة خير من الدنيا بأسرها وأمثالها معه.

الفصل الثاني:

الحديث الأول عن عمران رضي الله عنه: قوله: «هو ولي كل مؤمن» إشارة لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلى قوله: ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (٢)

[٦٠٩] أخرجه الترمذي زوياً المتناقب، متايب على بن أبي طالب رضي الله عنه وفيه قصته، وصححه الشيخ الألباني في (صحيح الترمذي ٢٩٢٩). و(الصحيحية ٢٢٢٣)، و(صحيح الجامع ٥٥٩٨).

(١) النمل: ٢٠.

(٢) المائدة: ٥٥.

* في (ك): (هنيئ)، وما أثبتاه من المروقة.

٦٠٩١- وعن زيد بن أرقم، أن النبي ﷺ قال: «من كنت مولاه فعليّ مولاه». رواه أحمد، والترمذى [٦٠٩١].

٦٠٩٢- * وعن حبشي بن جنادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «عليّ مني وأنا من علي، ولا يؤدّي عني إلا أنا أو عليّ». رواه الترمذى، ورواه أحمد عن أبي جنادة [٦٠٩٢].

الكشاف: قيل: نزلت علىّ رضى الله عنه، فإن قلت: كيف يصح في مثل فعله لينالوا مثل ثوابه، ولينبه على أن سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والإحسان.

الحديث الثاني عن زيد رضى الله عنه: قوله: «من كنت مولاه»^(١): المولى يقع على جماعة كثيرة فهو الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحب والتابع (والجبار)* وابن العم والحيف والعقيد والصهر والعبد والمعتق والمنعم عليه، وأثرها قد جاءت في [الحديث فيضاف كل واحد إلي ما يقتضيه]*^(٢) الحديث الوارد فيه، وقوله: «من كنت مولاه» يحمل على أكثر هذه الأسماء المذكورة. قال الشافعى رضى الله عنه: يعنى بذلك ولاء الإسلام كقوله تعالى: ﴿ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم﴾^(٣) وقول عمر لعلي: (أصبحت مولى كل مؤمن) [أى: ولى كل مؤمن]*، وقيل سبب ذلك أن أسامة قال لعلي: لست مولاي إنما مولاي رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: معنى الحديث أن علياً رضى الله عنه يستحق التصرف في كل ما يستحق الرسول ﷺ التصرف فيه، ومن ذلك أمور المؤمنين فيكون إمامهم. أقول: لا يستقيم أن تحمل الولاية على الإقامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين، لأن المتصرف المستقل في حياته ﷺ هو هو ﷺ لا غير، فيجب أن يحمل على المحبة ولاء الإسلام ونحوهما.

الحديث الثالث عن حبشي رضى الله عنه: قوله: «ولا يؤدّي عني إلا أنا أو علي» كان الظاهر أن يقال: لا يؤدّي عني إلا علي، فأدخل أنا تأكيداً لمعنى الاتصال في قوله: «عليّ مني وأنا منة».

[٦٠٩١] صحيح وانظر (صحيح الترمذى ٢٩٦٣٠) (الصحيحة ١٧٥٠) وغيرهما.

[٦٠٩٢] حسن وانظر (صحيح الترمذى ٢٩٣١) و(صحيح ابن ماجة ١١٩).

(١) محمد ﷺ: ١١.

* في (ك): (والخالد)، وما أثبتاه من النهاية.

** ما بين المعكوفتين سقط من (ك) وأثبتاه من النهاية.

• رواية من (النهاية) لابن الأثير وقد سقطت من (ك).

٦٠٩٣- وعن ابن عمر، قال: آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه، فجاء عليّ تدّمع عيناه، فقال: آخيت بين أصحابك، ولم تُؤاخِ بيني وبين أحد. فقال رسول الله ﷺ: «أنت أخى فى الدنيا والآخرة». رواه الترمذى، وقال: هذا حديث حسن غريب [٦٠٩٣].

٦٠٩٤- وعن أنس، قال: كان عند النبی ﷺ طيرٌ، فقال: «اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي هذا الطير» فجاءه عليّ، فأكل معه. رواه الترمذى وقال: هذا حديث غريب [٦٠٩٤].

«تو»: كان من دأب العرب إذا كان بينهم مقالة فى تقض وإيرام وصلاح ونبد عهد أن لا يؤدى ذلك الاسيد القوم، أو من يليه من ذوي قرابته القرية، ولا يقبلون فمن (سواهم)*، ولما كان العام الذي أمر رسول الله ﷺ أبى بكر رضى الله عنه أن يجيع بالناس رأى بعد خروجه أن يبعث علياً رضى الله عنه خلفه لينبذ إلى المشركين عهدهم، ويقرأ عليهم سورة براءة، وفيها: ﴿إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ (١) إلى غير ذلك من الأحكام، فقال قوله هذا تكريماً له بذلك.

الحديث الرابع والخامس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «بأحب خلقك إليك» «تو»: نحن وإن كنا بحمد الله لا نجهل فضل عليّ رضى الله عنه، وقدمه وسوابقه فى الإسلام، واختصاصه برسول الله ﷺ لقرابته القرية، ومواخاته إياه فى الدين وتمسك من حبه بأقوي وأولى مما يدعيه الغالون فيه، فلسنا نرى أن يضرب عن تقرير أمثال هذه الأحاديث فى نصابها لما يخشى فيها من تحريف الغالين، وتأويل الجاهلين، وانتحال المبطلين.

وهذا باب أمرنا بمحافظته وجئ أمرنا بالذب عنه، فحقيق علينا أن ننصر فيه الحق، ونقدم فيه الصدق، وهذا حديث يريش لبه المبتدع سهامه، ويوصل به [المتحل]* جناحه ليتخذة ذريعة إليه العطن فى خلافه أبى بكر رضى الله عنه التى هى أول حكم أجمع عليه المسلمون فى هذه الأمة، وأقوم عماد أقيم به الدين بعد رسول الله ﷺ فقول، وبالله التوفيق: هذا الحديث ولا يقارم ما أوجب تقديم أبى بكر، والقول بخيرته من الأخبار الصحاح منضمّاً إليها

[٦٠٩٣] الحديث رواه الترمذى بإسناد ضعيف جداً، وانظر ضعيف الجامع (١٤١٩)
[٦٠٩٤] أى ضعيف، وهو كما قال، وانظر كلام الإمام ابن حجر على هذا الحديث فى الرسالة المحلفة فى

آخر الكتاب.

(*) فى (ك): (سواه)، ومائتاه من المرقاة. ** فى (ك): (المتدع)، ومائتاه من المرقاة.

(١) التوبة: ٢٨.

٦٠٩٥- * وعن عليّ [رضى الله عنه] ، قال: كنت إذا سألت رسول الله ﷺ أعطاني وإذا سكتُ ابتدأني. رواه الترمذی، وقال: هذا حديث «حسن غريب» [٦٠٩٥].

٦٠٩٦- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا دار الحكمة، وعليّ بابها» رواه الترمذی، وقال: هذا حديث غريب، وقال: روى بعضهم هذا الحديث عن شريك ولم يذكروا فيه عن الصنابحيّ، ولا نعرف هذا الحديث عن أحد من الثقات غير شريك [٦٠٩٦].

إجماع (الصحابة) * لمكان سنده، فإن فيه لأهل النقل مقالاً، ولا يجوز حمل أمثاله على ما يخالف الإجماع، لاسيما الصحابي الذي يرويه من دخل في هذا الإجماع واستقام عليه مدة عمره، ولم ينقل عنه خلافه، فلو ثبت عنه هذا الحديث؛ فالسبيل أن يؤوك على وجه لا يتقضى عليه ما اعتقده، ولا يخالف ما هو أصح منه متناً وإسناداً، وهو أن يقال: يحمل قوله: بأحب خلقك عليّ، أن المراد منه اتنى بمن هو من أحب خلقك إليك، فيشاركه فيه غيره، وهم المفضلون بإجماع الأمة، وهذا مثل قولهم: لأن أعقل الناس وأفضلهم أي: من أعلقهم وأفضلهم، ومما بين لك أن حملة على العموم غير جائزة هو أن النبي ﷺ من جملة خلق الله، ولا جاز أن يكون عليّ أحب إلى الله منه، فإن قيل: ذلك شيء عُرِف بأصل الشرع؛ قلن: والذي نحن فيه عرف أيضاً بالنصوص الصحيحة وإجماع الأمة، فيؤوك هذا الحديث على الوجه الذي ذكرناه، أو على أنه أراد به أحب خلقه إليه من بنى عم وذويه، وقد كان النبي ﷺ يطلق القول، وهو يريد تقييده، ويعم به، وهو يريد تخصيصه، فيعرفه ذوو الفهم بالنظر إلى الحال أو الوقت أو الأمر الذي هو فيه.

أقول: والوجه الذي يقتضيه المقام هو الوجه الثاني، لأنه كان يكره أن يأكل وحده، لأنه ليس من سمت أهل المروعات، فطلب من الله تعالى أن (يوتي) * زيادة من (النهاية) لابن الأثير وقد سقطت من (ك). له من يؤاكله، وكان ذلك برّاً وإحساناً منه إليه، وأبر المبرات بذري الرحم وصلته، كانه قال: بأحب خلقك إليك من ذوى القرابة القريبة، ومن هو أولي بإحسانى وبري إليه.

الحديث السادس والسابع عن عليّ رضي الله عنه: قوله: «وعليّ بابها» لعل الشيعة ارادوا بهذا

[٦٠٩٥] الحديث رواه الترمذی، وساده ضعيف لا تقطاعه.

[٦٠٩٦] انظر كلام الإمام ابن حجر عليه في الرسالة الملحقة في آخر الكتاب، وشريك سيء المفظ.

• في (ك): المسلمين (الصحابة) ومآبته من المرقاة.

• سقطت من (ك)، وأبنتها من المرقاة.

٦٠٩٧- وعن جابر، قال: دعا رسول الله ﷺ علياً يوم الطائف فانتجاه، فقال الناس: لقد طال نجواه مع ابن عمه، فقال رسول الله ﷺ «مانتجيته، ولكن الله انتجاه» رواه الترمذى [٦٠٩٧].

٦٠٩٨- وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ لعلّي: «يا علي! لا يحل لأحد يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك» قال علي بن المنذر: فقلت لضرار بن صرد: مامعنى هذا الحديث؟ قال: لا يحل لأحد يستطرقة جنباً غيري وغيرك. رواه الترمذى، وقال: هذا حديث حسن غريب [٦٠٩٨].

التمثيل أن أخذ العلم والحكمة منه محتص به لا يتجاوز به إلى غيره إلا بواسطة رضى الله عنه، لأن الدار إنما يدخل فيها من بابها، وقد قال تعالى: ﴿وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى، وأتوا البيوت من أبوابها﴾^(١) ولا حجة لهم فيه، إذا ليس دار الجنة بأوسعها من دار الحكمه ولها ثمانية أبواب.

الحديث الثامن عن جابر رضى الله عنه: قوله: «انتجاه» «نه»: يقال قد تناجيتكما مناجاة وانتجاه، أى أن الله امرى أن اتاجيه أقول: كان ذلك أسراراً إلهية وأموراً غيبية جعله (من) * خرواتها، قال تعالى: ﴿ومارويت إذ رميت ولكن الله ومي﴾^(٢).

الحديث التاسع عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «لا يحل لأحد يجنب» [ظاهرة] «أن يجنب» * ليكون فاعلاً لوقله: «لا يحل»، [وقوله: «فى هذا المسجد»] * * : ظرف ليجنب، وفيه إشكال، ولذلك أوله ضرار من صرد [صفة لأحد] * . «قضى»: ذكر فى شرحه: أنه لا يحل لأحد يستطرقة جنباً غيرى وغيرك، وهذا إنما يستقيم إذا جعل يجنب صفة لأحد ومتعلق الجار محذوفاً، فيكون تقدير الكلام: لا يحل لأحد تصيه الجنابة يمر فى هذا المسجد غيرى وغيرك، وكان ممر دارهما خاصة فى المسجد.

أقول: والإشارة بقوله: «فى هذا المسجد» مشعرة بأن له اختصاصاً بهذا الحكم وليس لغيره من

[٦٠٩٧] وقال: حسن غريب. قال الشيخ الألبانىك ورجاله ثقات، إلا أن فيه عننة أبى الزبير.
[٦٠٩٨] وإسناده ضعيف وانظر كلام الإمام السافظ ابن حر على هذا الحديث فى الرسالة المحلفة آخر الكتاب.

(١) البقرة: ١٨٩. (٢) الأنفال: ١٧.

(*) سقطت من (ك)، وثم إثباتها من المرقاة.

(***) فى (ك): (وقى المسجد)، وما أثبتته من المرقاة.

٦٠٩٩- * وعن أم عطية، قالت: بعث رسول الله ﷺ جيشاً فيهم علي، قالت: فسمعت رسول الله ﷺ وهو رافع يديه يقول: «اللهم لاتمتني حتى تريني علياً». رواه الترمذي [٦٠٩٩].

الفصل الثالث

٦١٠٠ - * عن أم سلمة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لايحب علياً منافق، ولا يبغيه مؤمن». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن، غريب إسناداً [٦١٠٠].

٦١٠١ - * وعنهما، قالت: قال رسول الله ﷺ «من سب علياً فقد سبني». رواه أحمد [٦١٠١].

٦١٠٢ - * وعن علي [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «فيك مثل عيسى، أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبه النصراني حتى أنزلوه بالمنزلة التي ليست له». ثم قال: يهلك في رجلان: مُحِبٌّ مفرط يقرظني بما ليس في، ومبغض يحمله شأنني على أن يبهتي. رواه أحمد [٦١٠٢].

المساجد، وليس ذلك إلا لأن باب رسول الله ﷺ يفتح إلى المسجد، وكذا باب علي، ويؤيده حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الفضل الثالث: (أمر بسد الأبواب إلا باب علي).

الفصل الثالث:

الحديث الأول إلى الثالث عن علي رضي الله عنه:

قوله: «يقرظني» بالقاف وبتشديد الراء المكسورة والظاء المعجمة، «مع»: التقريظ مدح الحي ووصفه.

[٦٠٩٩] وقال: حديث حسن غريب: قال الشيخ الألباني: وسنده ضعيف.

[٦١٠٠] قال الشيخ الألباني: وفيه المساور الحميري: قال الحافظ في «التقييد»: مجهول.

[٦١٠١] ورجاله ثقات، إلا أن أبا سحاق وهو السيعي كان اختلط، فلا تفتقر بتصحيح الحام (١٢١/٢) للحديث وموافقه الذهبي له. ١. هـ كلام الشيخ الألباني.

[٦١٠٢] كمال الشيخ الألباني: كلام يروه أحمد، وإنما رواه ابنه عبدالله في زوائد «المسند» (١٦٠/١) وإسناده ضعيف.

٦١٠٣- * وعن البراء بن عازب، وزيد بن أرقم، أن رسول الله ﷺ لما نزل بغدير خم^(١) أخذ بيد علي فقال: «الستم تعلمون أنني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟». قالوا: بلى قال: «الستم تعلمون أنني أولى بكل مؤمن من نفسه؟». قالوا: بلى، قال: «اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه». فلقبه عمر بعد ذلك، فقال له: هنيئاً يا ابن أبي طالب! أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة. رواه أحمد [٦١٠٣].

٦١٠٤- * وعن بريدة، قال: خطب أبو بكر وعمر فاطمة، فقال رسول الله ﷺ: «إنها صغيرة» ثم خطبها على فزوجها منه رواه النسائي [٦١٠٤].

٦١٠٥- * وعن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ أمر بسد الأبواب إلا باب علي. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب [٦١٠٥].

٦١٠٦- * وعن علي، قال: كانت لي منزلة من رسول الله ﷺ لم تكن لأحد من الخلائق، أتبه بأعلى سحر^(١)، فأقول: السلام عليك يا نبي الله! فإن تنحج انصرفت إلى أهلي، وإلا دخلت عليه. رواه النسائي [٦١٠٦].

الحديث الرابع عن البراء رضى الله عنه: قوله: «بغدير خم» «مع»: هو بضم الخاء المعجمة وتشديد الميم، اسم لفيضة على ثلاثة أقال من الجحفة، عندها غدير مشهور يضاف إلى الفيضة.

[قوله: «الستم تعلمون أنني» * أولى بالمؤمنين من أنفسهم] يعنى به قول الله تعالى: ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم﴾^(١) أطلق فلم يعرف لآى شىء هو أولى بهم من أنفسهم، ثم قيد بقوله: ﴿وَأَوَّاهٍ وَمَنَاجٍ﴾^(٢) ليؤخذ بأنه بمنزلة الأب وأواجه بمنزلة الأمهات، وتؤيده قراءة ابن مسعود: «النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم»، وقال مجاهد: كل نبي هو أبو أمته، ولذلك صار المؤمنون إخوة. فإذا (وقع) * النسبية فى قوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» فى كونه كالأب، فيجب على الأمة احترامه وتقديره وبره، وعليه أن يشفق عليهم ويرافقهم رافة الوالد على الأولاد، ولذلك هناء عمر بقوله: «هنيئاً يا ابن أبي طالب! أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة».

[٦١٠٣] فى «المسند» (٢٨١/٤) من حديث البراء وسنده ضعيف والسياق له. ثم واه (٤/٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧٢) من طرق عن زيد بن أرقم نحوه دون قوله: «فلقبه عمر..» فلم يحسن المؤلف فى عزوه السياق لزيد بن أرقم أيضاً، وبالجمله فالمرفوع من الحديث صحيح، ورواه الترمذي بسند صحيح كما تقدم رقم (٦٠٨٢٥) اهـ كلام الشيخ الألباني.

[٦١٠٤] وسنده جيد [٦١٠٥] يعنى ضعيف، وهو كما قال. [٦١٠٦] وإسناده ضعيف.

(١) الأحزاب: ٦. (٢) أى بأول أرقمات السحر.

(*) ماينا المعكوتين مطبوس فى (ك)، واستيد إثباته من المرقاة. وفى ك: (كنا) بدل (أى).

(**) كنا فى (ك).

٦١٠٧- * وعنه، قال كنت شاكياً، فمر بي رسول الله ﷺ وأنا أقول: اللهم إن كان أجلى قد حضر، فأرحني وإن كان متأخراً فارقنني^(١)، وإن كان بلاء فصبرني. فقال رسول الله ﷺ كيف قلت؟ فأعاد عليه ما قال، فضربه برجله وقال: «اللهم عافه- أو اشفه» شك الراوي قال: فما اشتكيت وجعى بعد. رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح [٦١٠٧].

(٩) باب مناقب العشرة

رضى الله عنهم

الفصل الأول

٦١٠٨- * عن عمر رضى الله عنه، قال: ما أحد أحق بهذا الأمر من هؤلاء نفر الذين تُوفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، فسمي علياً، وعثمان، والزبير، وطلحة، وسعد، وعبد الرحمن. رواه البخاري.

٦١٠٩- * وعن قيس بن أبي حازم. قال: رأيت يد طلحة شلاءً وقى بها النبي، يوم أحد. رواه البخاري.

الحديث الخامس إلى آخر الفصل عن على رضى الله عنه: قوله: «فارغني» هو بالغين المعجمة، أي وسع لي عيشي.

[تو: *] في حديث على رضى الله عنه: أرفغ لكم المعاش، أي أوسع، وعيش رافغ أي واسع.

باب مناقب العشرة المبشرة رضى الله عنهم

الفصل الأول

الحديث الأول عن عمر رضى الله عنه:

قوله: «بهذا الأمر» أي بالخلافة، قاله يوم الشورى عند وفاته، وعلل الاحقية بقوله: «توفى

[٦١٠٧] إسناده ضعيف.

* في (ك) «ته».

٦١١٠ - * وعن جابر، قال: قال النبي ﷺ: «من يأتيني بخير القوم يوم الاحزاب؟» قال الزبير: أنا، فقال النبي ﷺ: «إِنَّ لكلَّ نبيٍّ حَوَارِيَّاءَ، وَحَوَارِيَّ الزبير». متفق عليه.

٦١١١ - * وعن الزبير، قال: قال رسول الله ﷺ: «من يأتي بني قريظة فيأتيهم بخيرهم؟» فانطلقتُ، فلما رجعتُ جَمَعْتُ لي رسول الله ﷺ أبويه فقال: «فذاك أبي وأمي» متفق عليه.

٦١١٢ - * وعن عليٍّ، قال: ما سمعتُ النبي ﷺ جَمَعَ أبويه لأحدٍ إلا لسعد بن مالك، فإني سمعته يقول يوم أحد: «يا سعد! ارمِ فذاك أبي وأمي» متفق عليه.

٦١١٣ - * وعن سعد بن أبي وقاص، قال: إني لأَوَّلُ العرب رمى بهم في سبيل الله. متفق عليه.

رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، والحال أنه ﷺ كان راضياً عن الصحابة كلهم، فيحمل رضاه عنهم على الزيادة لكونهم من العشرة المبشرة بالجنة، وكلهم من قرش، والأئمة منهم.

الحديث الثاني والثالث عن جابر رضي الله عنه:

قوله: «وحواري» مح: قال القاضي عياض: ضبطه جماعة من المحققين بفتح الياء المشددة، وضبطه أكثرهم بكسرهما، «حسن» المراد منه الناصر، وحواري عيسى عليه الصلاة والسلام أنصاره سموا به لأنهم كانوا يفسلون الثياب فيحورونها أي يبيضونها.

الحديث الرابع عن الزبير رضي الله عنه:

قوله: «جمع لي رسول الله ﷺ أبويه»: أي في الفداء تعظيماً لي وإعلاء لقدري وذلك أن الإنسان لا يفدى إلا من يعظمه فيذل نفسه له.

[نه]: في الحديث: «فاغفر فداء لك ما اقتفينا» إطلاق هذا اللفظ مع الله تعالى محمول على المجاز والاستعارة، لأنه إنما يفدى من المكافاة من يلحقه فيكون المراد بالفداء التعظيم والإكبار.

الحديث الخامس والسادس عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه:

قوله: «العرب» التمرير فيه للجنس.

ورمى بهم» صفة له، فهو كقوله:

ولقد أمر على اللثيم يسبي

٦١١٤- وعن عائشة، قالت: سهر رسول الله ﷺ مقدّمة المدينة ليلة فقال: «ليت رجلاً صالحاً يحرسني» إذ سمعنا صوت سلاح فقال: «من هذا؟» قال: أنا سعد، قال: «ما جاء بك؟» قال: وقع في نفسي خوفٌ على رسول الله ﷺ فجئتُ أحرسه، فدعا له رسول الله ﷺ، ثم نام. متفق عليه.

٦١١٥- وعن أنسٍ قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل أمة أمينٌ، وأمينُ هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» متفق عليه.

٦١١٦- وعن ابن أبي مليكة، قال: سمعت عائشة وسئلت: من كان رسولُ الله ﷺ مستخلفاً لو استخلفه؟ قالت: أبوبكر. فقيل: ثم من بعد أبي بكر؟ قالت: عمر. قيل: من بعد عمر؟ قالت: أبو عبيدة بن الجراح. رواه مسلم.

٦١١٧- وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، فتحركت الصخرة، فقال رسول الله ﷺ: «اهدأ فما عليك إلا نبيٌّ أو صديقٌ أو شهيد» وزاد بعضهم: وسعدُ بن أبي وقاص، ولم يذكر عليّاً. رواه مسلم.

الحديث السابع عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «مقدمه» مصدر ميمي ليس بظرف لعمله في المدينة، ونصبه على الظرف على تقدير مضاف وهو الوقت أو الزمان، و«ليلة» بدل البعض من المقدّر، أى: سهر ليلة من الليالي وقت قدومه المدينة من بعض الغزوات.

الحديث الثامن عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «وأمين هذه الأمة» أى هو الثقة المرضى، والأمانة مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة، لكن النبي ﷺ خص بعضهم بصفات غلبت عليه وكان بها اخص.

الحديث التاسع والعاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «اهدأ»: بالهمز. وقوله: «أو شهيد» يريد به الجنس لأن المذكورين في الحديث بعد الصديق كلهم شهداء.

مح: فى الحديث معجزة لرسول الله ﷺ بإخباره أن هؤلاء شهداء، فقتل عمر وعثمان وعلي مشهور، وقتل الزبير بوادى السباع بقرب البصرة منصرفاً تاركاً للقتال، وكذلك طلحة اعتزل

الفصل الثاني

٦١١٨* عن عبدالرحمن بن عوف، أنَّ النبي ﷺ قال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبدالرحمن بن عوف في الجنة، وسعد بن أبي وقاص في الجنة، وسعيد بن زيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» رواه الترمذي [٦١١٨].

٦١١٩* ورواه ابن ماجه عن سعيد بن زيد.

٦١٢٠* وعن أنس، أنَّ النبي ﷺ قال: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدُّهم في أمر الله عمر، وأصدقهم حياءَ عثمان، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأقروهم أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ولكل أمة أمينٌ وأمينُ هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وروي عن معمر عن قتادة مرسلًا وفيه: «وأقضاهم علي» [٦١٢٠].

٦١٢١* وعن الزبير، قال: كانَ على النبي ﷺ يومَ أُحُدِ دِرْعَانٌ، فنهض إلى الصخرة فلم يستطع، فقعَدَ طلحة تحته حتى استوى على الصخرة، فسمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «أوجب طلحة» رواه الترمذي [٦١٢١].

الناس تاركًا للقتال فأصابه سهم فقتله، وقد ثبت أن من قتل ظلمًا فهو شهيد.

وفيه بيان فضيلة هؤلاء.

وفيه إثبات التمييز في الحجارة وجوار التركية.

الفصل الثاني

الحديث الأول إلى الثالث عن الزبير رضى الله عنه:

قوله: «فنهض إلى الصخرة» فقام متعبًا إلى الصخرة ليستوى عليها فلم يستطع لثقل درعه.

قوله: «أوجب طلحة» قض: معناه أوجب طلحة لنفسه الجنة بفعله هذا، أو بما فعل في ذلك

[٦١١٨] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٤٦

[٦١١٩] قال الشيخ: وهو حديث صحيح.

[٦١٢٠] انظر صحيح الترمذي ح رقم ٢٩٨١

[٦١٢١] انظر صحيح الترمذي رقم ١٣٨٣ وصحيح الترمذي أيضًا برقم ٢٩٣٩

٦١٢٢- وعن جابر، قال: نظر رسول الله ﷺ إلى طلحة بن عبيد الله قال: «من أحب أن ينظر إلى رجل يمشى على وجه الأرض وقد قضى نجه فلينظر إلى هذا» وفي رواية: «من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله» رواه الترمذى [٦١٢٢].

٦١٢٣- وعن علي [رضى الله عنه] قال: سمعت أذني من في رسول الله ﷺ يقول: «طلحة والزبير جاراي في الجنة» رواه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب [٦١٢٣].

٦١٢٤- وعن سعد بن أبي وقاص، أن رسول الله ﷺ قال يومئذ، يعنى يوم أحد: «اللهم أشد رميته وأجب دعوته» رواه في «شرح السنة» [٦١٢٤].

اليوم فإنه خاطر بنفسه يوم أحد وفدى بها رسول الله ﷺ وجعلها وقاية له، حتى طعن دونه وجرح جميع جسده وأصيب ببضع وثمانين جراحة.

الحديث الرابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «وقد قضى نجه» تو: النجب النذر، والنجب المدة والوقت، ومنه يقال: قضى فلان نجه إذا مات، وعلى المعنيين يحمل قوله تعالى: «فمنهم من قضى نجه»^(١) فعلى النذر، أى نلره فيما عاهد الله عليه من الصدق فى مواطن القتال والنصرة لرسول الله ﷺ، وعلى الموت أى مات فى سبيل الله وذلك أنهم عاهدوا الله أن يذلولوا نفوسهم فى سبيله، فأخبر أن طلحة ممن وفى بنده، أو ممن ذاق الموت فى سبيله وإن كان حيًا، تدل عليه الرواية الأخرى: «من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة» وكان طلحة قد جعل نفسه وما به يوم أحد وقاية لرسول الله ﷺ وكان يقول: «قد عقرت يومئذ فى سائر جسدى حتى عقرت فى ذكري» وكانت الصحابة رضوان الله عليهم إذا ذكروا يوم أحد قالوا: «ذلك يوم كان كله لطلحة» انتهى كلامه.

وفى معنى قوله: «من أحب أن ينظر إلى رجل يمشى على وجه الأرض وقد قضى نجه» قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردى: إن هذا ليس على سبيل المجاز معنًا به التعبير بالحال عن المآل بل هو ظاهر فى معناه، جلى من حيث فحواه، إذ الموت عبارة عن الغيبوبة عن عالم الشهادة، وقد كان هذا حاله من الانجذاب بكيته إلى عالم الملكوت، وهذا إنما يحدث بعد إحكام المقدمات من كمال التقوى والزهد فى الدنيا والخروج عن الارتهاق بنظر الخلق،

[٦١٢٢] انظر صحيح الترمذى رقم ٢٩٤٠

[٦١٢٣] انظر ضعيف الجامع رقم ٣٦٢٩

[٦١٢٤] قال الشيخ: وإسناده ضعيف عندى.

(١) الأحزاب: ٢٣.

٦١٢٥- * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم استجب لسعد إذا دعاك» رواه الترمذى [٦١٢٥].

٦١٢٦- * وعن علي [رضي الله عنه] قال: «ما جمع رسول الله ﷺ أباه وأمه إلا لسعد، قال له يوم أحد: «إرم فداك أبي وأمي» وقال له: «إرم أيها الغلام الحزور» رواه الترمذى [٦١٢٦].

٦١٢٧- * وعن جابر، قال: «أقبل سعد فقال النبي ﷺ: «هذا خالي فليرني امرؤ خاله» رواه الترمذى. وقال: «كان سعد من بني رهرة، وكانت أم النبي ﷺ من بني رهرة، فلذلك قال النبي ﷺ: «هذا خالي» وفي «المصابيح»: «فليكر من» بدل «فليرني» [٦١٢٧].

الفصل الثالث

٦١٢٨ - * عن قيس بن أبي حازم، قال: سمعت سعد بن أبي وقاص يقول: إني

وامتطاء صهوة الإخلاص، وكمال الشغل بالله عز وجل بتناوب أعمال القلب والقالب، وصدق العزيمة في العزلة، واغتنام الوحدة، والفرار من مساكنة الأئس بالجلساء والإخوان.

الحديث الخامس إلى الثامن عن علي رضي الله عنه: قوله: «الحزور» «فه» هو الذي قارب البلوغ، والجمع الحزورة.

الحديث التاسع عن جابر رضي الله عنه

قوله: وفي «المصابيح» «فليكر من» الفاء فيه على تقدير الشرط في الكلام، فإن الإشارة بهذا لمزيد التمييز وكمال التعيين، فهو كالإكرام له أي: أنا أكرم خالي هذا، وإذا كان كذلك فليتبع كل ستي وليكر من كل أحد خاله.

وعلى رواية المشكاة كما في الترمذى والجامع تقديره: أنا أميز خالي كمال تمييز وتعيين لأباهي به الناس، فليرني كل امرئ خاله مثل خالي، ونحوه في التعبير قول الشاعر:

أولئك أبائي فجنتي بمنثلهم إذا جمعتنا بأجرير الجامع

الفصل الثالث

الحديث الأول عن قيس بن أبي حازم:

[٦١٢٥] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

[٦١٢٦] انظر صحيح الترمذى رقم ٢٩٥٣.

[٦١٢٧] انظر صحيح الترمذى رقم ٢٩٥١.

لأول رجل من العرب رمى بسهم في سبيل الله، ورأيتنا نغزو مع رسول الله ﷺ ومالنا طعاماً إلا الحبلَة وورق السمر، وإن كان أحدنا ليضع كما تضع الشاة ماله خلطاً، ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الإسلام، لقد خبت إذا وضلّ عملي، وكانوا وشوا به إلى عمر، وقالوا: لا يُحسن يصلي. متفق عليه.

٦١٢٩- * وعن سعد قال: رأيتني وأنا ثالثُ الإسلام، وما أسلم أحد إلا فى اليوم الذي أسلمتُ فيه، ولقد مكثتُ سبعة أيام وإني لثالثُ الإسلام. رواه البخاري.

قوله: «إلا الحبلَة وورق السمر»

قال أبو عبيد: هما ضربان من الشجر.

وقال ابن الأعرابي: الحبلَة ثمر السمر شبه اللويا.

وقيل: الحبلَة ثمر العضاة.

ومعنى قوله: «كما تضع الشاة» أن نجوهم يخرج بعراً ليسه وعدم الغذاء المألوف.

«وماله خلط» أى ما يختلط ببعضه ببعض لجفافه وبسه. و«إن» فى «إن كان» هي المخففة، واللام هي الفارقة.

قوله: «تعزرنى» «نه»: التعزير الإعانَة والتوقيف والنصرة مرة بعد أخرى، وأصل التعزير المنع والرد، وكان من نصرته قد رددت عته أعداءه ومنعتهم من آذاه، ولهذا قيل للتأديب الذي هو دون حد التعزير لأنه يمنع الجاني أن يعاود الذنب فهو من الأضداد، ومنه حديث سعد: «لقد أصبحت بنو أسد تعزرنى على الإسلام» أى توقفني عليه، وقيل: تويخنى على التقصير فيه.

أقول: عبر عن الصلاة بالإسلام، كما عبر عنها بالإيمان فى قوله تعالى: «وما كان الله ليضيع إيمانكم» (١) إيذاناً بأنها عماد الدين ورأس الإسلام.

وأراد بقوله: «لقد خبتُ إذا وضلّ عملي» أى مع سابقتي فى الإسلام وقدمى فى الدين [إذا لم أحسن الصلاة] واقتصر إلى تعليم بنى أسد إياى أكن خاسراً صالاً.

قوله: «وشوا به» يقال وشى به يشى وشاية إذا نم عليه وشى به فهو واش جمعه وشاة*.

الحديث الثانى عن سعد: قوله: «وأنا ثالثُ الإسلام وما أسلم أحد ولقد مكثتُ» أحوال متداخلة، يعني يوم أسلمت كنت ثالث من أسلم، فأكون ثالث أهل الإسلام، وبقيت على ماكنت عليه سبعة أيام، ثم أسلم بعد ذلك من أسلم.

(١) البقرة: ١٤٣

* ما بين المعكوفتين سقط من «ط» وأبتناه من «ك».

٦١٣٠- وعن عائشة، أن رسول الله ﷺ كان يقول لنسائه: «إِنَّ أَمْرَكُمْ مِمَّا يَهْمُنِي من بعدى، ولن يصبر عليكن إلا الصابرون الصديقون» قالت عائشة: يعنى المتصدقين، ثم قالت عائشة لأبي سلمة بن عبد الرحمن: سقى الله أباك من سلسيل الجنة، وكان ابنُ عوفٍ قد تصدق على أمهات المؤمنين بحديقةٍ بيعت بأربعين ألفاً. رواه الترمذى [٦١٣٠].

٦١٣١- وعن أم سلمة، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول لأزواجه: «إِنَّ الذي يحثو عليكن بعدى هو الصادق البار، اللهم اسق عبد الرحمن بن عوف من

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «إلا الصابرون» جعل الصابر فاعلاً ليصبر، وعنده يعلى ليؤذن بأن الأمر صعب وفيه مشقة ومخالفة لهوى النفس فلا يتمكن منه إلا الصابر الصديق، وأنه لن يصبر عليكن إلا من له كمال الصبر والثبات فيه، ومن له قدم صدق فى الصديق، ولعلها إنما فسرت هذا بالمتصدق نظراً إلى قوله: «ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم»^(١) فإن الصديق إنما يتصدق ابتغاء مرضات الله، وإن الصابر الذي راض نفسه ببذل المال الذي هو شقيق الروح وبذله أشق شىء على النفس من سائر العبادات الشاقة ومن الإيمان وإنما يتحمل عليها تثبيتاً لها على الإيمان واليقين وتحقيقاً للجزاء من أصل نفسه، فإن قلت: فمن أين أول قوله: «ولن يصبر عليكن إلا الصابرون» على المتصدق؟ وماوجه دلالته عليه؟ فإن هذا مجاز لا بد له من العلاقة؟.

قلت: وروده عقيب قوله: «مما يهمنى» لأن جل همهم ﷺ كان مصروفاً إلى نفقاتهن، لانه ﷺ لم يترك ميراثاً ولاهن آثرن الحياة الدنيا على الآخرة حين خيرن.

وأما وجه دلالته فإن تعديقه «يصبر» يعلى يشعر بلحوق المضرة والمشقة بالصابر، ولم يك يلحق الأمة منهن المضرة إلا لكونهن معسرات يجب عليهن إزالة إعسارهن بالتصدق، وفى الكلام إيجاز، أى: ما يهمنى من بعدى وهو أمر صعب، ولن يصبر عليه إلا الصابر فوضع موضع الأمر ضمير «هن» مبالغة، وأن الصبر على الإنفاق عليهن كالصبر عليهن.

وقوله: «وكان ابن عوف» من كلام الراوي حال من عائشة، والعامل «قالت» وفيه دلالة بينة على فضل التصديق لاسيما الإحسان والبر إلى أهل البيت، وعلى فضل عبد الرحمن رضى الله عنه. الحديث الرابع عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «يحثو عليكن» أى يوجد ويشتر عليكن ما تنفقن.

سلسيل الجنة، رواه أحمد [٦١٣١].

٦١٣٢- * وعن حذيفة، قال: جاء أهل نجران إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله! ابعت إلينا رجلاً أميناً. فقال «لأبعثنَّ إليكم رجلاً حقَّ أمين» فاستشرف لها الناس، قال: فبعث أبا عبيدة بن الجراح. متفق عليه.

فا: في حديث عمر رضي الله عنه قال ابن عباس: دعاني عمر رضي الله عنه فإذا حصير بين يديه عليه الذهب متشور نثر الحثا، فأمرني بقسمه وهو دقاق العين لأن الريح تحشوه. انتهى كلامه.

وفيه مبالغة في الجود والإنفاق عليهن.

ومنه قوله ﷺ «ثلاث حثيات من حثيات ربي سبحانه وتعالى» وهو كناية عن المبالغة في الكثرة، ولعمري إن من بغض إنفاقه عليهن حذيفة يبعث بأربعين ألفاً. قوله: «من سلسيل الجنة» هي عين سميت به لسلاسة انحدرها في الحلقي وسهولة مسافها، يقال: شراب سلسل وسلسال وسلسيل، وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية، ودلت على غاية السلامة.

وقوله: «اللهم اسق» دعاء له قبل أن يصدر عنه ماصدر من الحثي كأنه صنع الصنعة فشكره ودعا له، ومن هنا دعت الصديقة رضي الله عنها له بهذا الدعاء حين تصدق على أمهات المؤمنين بالحديقة.

وفيه معجزة لرسول الله ﷺ

الحديث الخامس عن حذيفة رضي الله عنه: قوله: «حق أمين» فيه تأكيد، والإضافة، نحوها: إن زيداً العالم حق عالم وجد عالم، أي عالم حقاً وجداً يعني عالم لم يبالغ في العلم جداً ولم يترك من الجدل المستطاع منه شيئاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ (١) أي جهاداً فيه حقاً خالصاً لوجهه، فعكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة. وقوله: «فاستشرف لها» الضمير للإمارة، أي طمعوا فيها وتوقعوا نيلها.

نه: وفي الحديث هو ما جاءك من هذا المال وأنت غير مستشرف له فحذره، يقال: أشرفت الشيء علوته وأشرفت عليه اطلعت عليه من فوقه، أراد ما جاءك منه وأنت غير متطلع إليه ولا طامع فيه.

[٦١٣١] قال الشيخ: وإسناده ضعيف.

(١) الحج: ٧٨

٦١٣٣- * وعن عليّ، قال: قيل لرسول الله: من نُؤمَّر بعدك؟ قال: «إن تؤمَّروا أبابكر تجدوه أمينًا زاهدًا في الدنيا راغبًا في الآخرة، وإن تؤمَّروا عمر تجدوه قويًا أمينًا لا يخاف في الله لومة لائم، وإن تؤمَّروا عليًّا - ولا أراكم فاعلين - تجدوه هاديًا مهديًا. يأخذُ بكم الطريق المستقيم» رواه أحمد. [٦١٣٣]

٦١٣٤- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «رحم الله أبابكر، زوجني ابنته، وحملني إلى دار الهجرة، وصحبني في الغار، وأعتق بلالًا من ماله، رحم الله عمر يقول الحق وإن كان مرًا، تركه الحق وماله من صديق. رحم الله عثمان تستحيه الملائكة، رحم الله عليًّا، اللهم أدِّ الحقَّ معه حيث دار» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب [٦١٣٤].

الحديث السادس عن علي رضي الله عنه: قوله: «إن تؤمَّروا أبابكر» يعني الأمر مفوض إليكم أيها الأمة لأنكم أنتم مجتهدون مصيرون في الاجتهاد، ولا تجمعون إلا على الحق الصرف، وهؤلاء المذكورون كالحلقة المفرغة لا يدري أيهم أكمل فيما بدلى إليه مما يستحق به الإمارة، وفي تقديم أبي بكر رضي الله عنه بالذكر إيماء إلى تقديمه، ولم يذكر عثمان رضي الله عنه صريحًا، ولكن في قوله في حق علي رضي الله عنه: «ولا أراكم فاعلين» أي فاعلين بعد عمر رضي الله عنه إشارة إلى أنه المتقدم عليه، أو ذكره ﷺ وسقط من قلم الكاتب.

قوله: «لا يخاف في الله لومة لائم» أي أنه صلب في الدين إذا شرع في أمر من أموره، لا يخاف إنكار متكر، ومضى فيه كالسمار المحمي لا يره قول قاتل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم يشق عليه جده. واللومة المرة من اللوم. وفيها وفي التنكير مبالغتان كأنه قيل: لا يخاف شيئًا قط من لوم أحد من اللوام.

الحديث السابع عن علي رضي الله عنه: قوله: «تركه الحق وماله من صديق» الجملة مبنية لقوله: «يقول الحق وإن كان مرًا» لأن تمثيل الحق بالمرارة يؤذن باستبشاح الناس من سماع الحق استبشاح من يلوق العلقم فيقل للذك صديقه.

وقوله: «وماله من صديق» حال من المفعول، هذا إذا جعل «ترك» بمعنى خلى، وإذا ضمن معنى صير كان هذا مفعولًا ثانيًا، والواو فيه كما في قول الحماسي:

هذا والليث غضبان

[٦١٣٣] إسناده ضعيف، لا خلاط أبي إسحاق السيبي.

[٦١٣٤] انظر ضعيف الجامع رقم ٣٠٩٥

(١٠) باب مناقب أهل بيت النبي ﷺ

ورضى الله عنهم

الفصل الأول

٦١٣٥- * عن سعد بن أبي وقاص، قال: لمانزلت هذه الآية ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ (١) دعا رسول الله ﷺ عليًا وفاطمة وحسًا وحسينًا فقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي» رواه مسلم.

٦١٣٦- * وعن عائشة، قالت: خرج النبي ﷺ غداةً وعليه مرطٌ مُرحَلٌ من شعر أسود، فجاء الحسنُ بنُ عليٍّ فأدخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء عليٌّ فأدخله ثم قال: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (٢). رواه مسلم.

باب مناقب أهل بيت النبي ﷺ ورضى الله عنهم

«غِب» أهل الرجل من يجمعه وإياهم نسب أو دين أو مايجرى مجراهما من صناعة وبيت وبلد، فأهل بيت الرجل في الأصل من يجمعه وإياهم مسكن، ثم تجوز فيه وقيل: أهل بيت الرجل لمن يجمعه وإياهم نسب، وتعرف في أسرة النبي ﷺ وعشيرته مطلقًا إذا قيل: «أهل البيت» لقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ (٢) وعبر بأهل الرجل عن امرأته، وأهل الإسلام الذين يجمعهم دين محمد ﷺ.

الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «مرطٌ مُرحَلٌ» المرط واحد المروط، وهى أكسية من خز وصوف له علم.

والمرحل: بالحاء المهملة الذي قد نقش فيه تصاوير الرجال.

قوله: «عنكم الرِّجْس» استعارة للذنوب الرِّجْس، وللتقوى الطهر، لأن المقترن للمقبحات ملوث بها ويتدنس كما يتلوث بدنه بالأرجاس، وأما المحسنات فالغرض منها نقى مصون كالثوب الطاهر، وفي هذه الاستعارة ماينفر أولى الألباب عما كرهه الله لعباده وبيناهم عنه ويرغيبهم فيما رضىه لهم وأمرهم به.

(١) آل عمران : ١٩٣ .

(٢) الاحزاب : ٣٣ .

٦١٣٧- وعن البراء، قال: لما توفي إبراهيم قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ لَهُ مَرْضِعًا فِي الْجَنَّةِ» رواه البخاري.

٦١٣٨- وعن عائشة: قالت: كنا- أرواح النبي ﷺ- عنده، فأقبلت فاطمة مأتخفي مشيتها من مشية رسول الله ﷺ، فلما رآها قال: «مرحبا بابنتي» ثم أجلسها،

و«أهل البيت» نصب على النداء أو على المدح، وفي هذا دليل بين على أن نساء النبي ﷺ من أهل بيته أيضاً لأنه مسبوق بقوله: ﴿وَيَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ﴾^(١).
الحديث الثالث عن البراء رضى الله عنه:

قوله: «مرضعاً في الجنة» خط: هذا يروى على وجهين، أحدهما: مرضعاً بفتح الميم أى رضاعاً والآخر: مضمومة الميم أي من يتم رضاعه في الجنة ، يقال: امرأة مرضع بلاءه وأرضعت المرأة فهي مرضعة إذا نيب الاسم من الفعل.

تو: وأصوب الروایتين الفتح لأن العرب إذا أرادوا الفعل ألحقوا به هاء التأنيث، وإذا أرادوا أنها ذات رضيع أسقطوا الهاء فقالوا: امرأة مرضع بلاءه، ولما كان المراد من هذا اللفظ أن الله يقسم له من لذات الجنة وروحها مايقع منه موقع الرضاع فإنه كان رضيعاً لم يستكمل مدة الرضاع كان المصدر فيه أقوم وأصوب، ولو كان على ما ذكره من الرواية لكان من حقه أن يلحق به هاء التأنيث.

أقول: هذا إذا أريد تصوير حالة الإرضاع وإلقام المرضعة الثدي في في الصبي في مشاهدة السامع كأنه ينظر إليها وإلا فلا.

الكشاف^(٢) في قوله تعالى: ﴿تَلَهَّلَ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾^(٣) فإن قلت: لم قيل: مرضعة دون مريض؟

قلت: المرضعة التي هي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الصبي، والمرضع التي شأنها أن ترضع وإن لم تبشر الإرضاع في حال وصفها به، فقيل: مرضعة ليدل على أن ذلك الهول إذا فوجئت به هذه وقد ألقت الرضيع ثديها نزعت من فيه لما يلحقها من الدهشة عما أرضعت، أي عن إرضاعها، أو عن الذي أرضعت وهو الطفل.

ووجهه القاضي في شرحه مجيباً عنه بقوله: أو أن له من يقوم مقام المرضعة في المحافظة والآنس.

الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «عنده» خير «كان».

(٣) الحج: ٢٠

(٢) الكشاف: ٢/ ٢٤

(١) الأحزاب: ٣٠

ثم سارها، فبكت بكاء شديداً، فلما رأى حزنها سارها الثانية، فإذا هي تضحك، فلما قام رسول الله ﷺ سألها عما سارك؟ قالت: ما كنت لأفشي على رسول الله ﷺ سره، فلما توفي قلت: عزمت عليك بمالي عليك من الحق لما أخبرتنى. قالت: أما الآن فنعم؛ أما حين سارني في الأمر الأول فإنه أخبرني: «إن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة، وإنه عارضني به العام مرتين، ولا أرى الأجل إلا قد اقترب، فاتق الله واصبري، فإنني نعم السلف أنالك» فبكيت، فلما رأى جزعي سارني الثانية قال: «يا فاطمة! الأترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة أو نساء المؤمنين». وفي رواية: فسارني فأخبرني أنه يُقبض في وجهه، فبكيت، ثم سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه، فضحكت. متفق عليه.

٦١٣٩- وعن المسور بن مخرمة، أن رسول الله ﷺ قال: «فاطمة بضعة مني، فمن أغضبها أغضبني». وفي رواية: «يريني ما أرابها، ويؤذني ما أذاها». متفق عليه.

و«أزواج النبي ﷺ» نصب على النداء أو على الاختصاص، أو تفسير للضمير المبهم على تقدير أعمى.

قوله: «لما أخبرتنى» «لما» فيه بمعنى إلا، يعني ما أطلب منك إلا إخبارك إياي بما سارك، ونحوه: أشدك بالله إلا فعلت.

قوله: «يعارضني القرآن» «نه» أي يداورني جميع منازل من القرآن، من المعارضة والمقابلة، ومنه: عارضت الكتاب بالكتاب أي قابلته به.

قوله: «أنالك» أنا مخصص بالمدح، ولك بيان، كأنه لما قيل: نعم السلف أنا، قيل: لمن قيل لك.

الحديث الخامس عن المسور رضى الله عنه:

قوله: «بضعة مني» «نه» البضعة بالفتح القطعة من اللحم، وقد تكسر، أي أنها جزء مني كما أن القطعة من اللحم.

قوله: «يريني ما أرابها» «حسن»: رابني الشيء وأرابني بمعنى شككتني وأوهمني، فإذا استيقنته قلت بغير ألف، معناه: يسووني ما يسووها، ويزعجنني ما أزعجها، وأول الحديث قال المسور: سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر: إن بني [هاشم] * بن المغيرة استأذوني في أن يتكحوا على بن أبي طالب ولا أذن ثم أذن إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم، فإنما هي بضعة مني يريني. الحديث.

* كذا في «ط» وفي «ك» «هشام».

٦١٤- وعن زيد بن أرقم، قال: قام رسول الله ﷺ يوماً فينا خطيباً بماء يدهي: خجماً، بين مكة والمدينة، فحمد الله وأثنى عليه، ووعظ وذكر، ثم قال: «أما بعدُ ألا أيها الناس! إنما أنا بشر، يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم الثقلين: أولهما كتاب الله، فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به» فحث على كتاب الله ورغب فيه، ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي» وفي رواية «كتاب الله هو حبل الله، من اتبعه كان على الهدى، ومن تركه كان على الضلالة». رواه مسلم.

«مع»: قالوا في الحديث: تحريم إيذاء النبي ﷺ بكل حال وعلى كل وجه، وإن تولد الإيذاء مما كان أصله مباحاً وهو من خواصه ﷺ وهو لوجهين: أحدهما: أن ذلك يؤدي إلى إذهاب فاطمة فيتأذى حيثل النبي ﷺ فيهلك على رضى الله عنه من إذهاب فنهى عن ذلك لكمال شفقتة على علي رضى الله عنه. وثانيهما: خاف الفتنة عليها بسبب الغيرة.

وقيل: ليس المراد بقوله: «لا آذن ثم لا آذن» النهي عن جمعهما، بل معناه أنه ﷺ علم أن من فضل الله تعالى أنهما لا يجتمعان، كما قال أنس: والله لا تكسر نيتيها. الحديث السادس من زيد رضى الله عنه:

قوله: «الثقلين» «فأ» الثقل المتاع المحمول على الدابة، وإنما قيل للجن والإنس الثقلان لأنهما [قَطْآنٌ] * الأرض فكانت ثقلهما. وقد شبه بهما الكتاب، والعبارة في أن الدين يستصلح بهما ويعمر كما عصرت الدنيا بالثقلين. «حس»: سماهما ثقلين لأن الأخذ والعمل بهما ثقل.

وقيل في تفسير قوله تعالى: «إنا سنلقي عليك قولا ثقيلاً»^(١): أى أوامر الله ونواهيه لأنه لا يؤدي إلا بتكلف ما يتقلى.

وقيل قوله: «قولا ثقيلاً»، أي له وزن وسمى الجن والإنس ثقلين لأنهما فضلا بالتميز على سائر الحيوان، فكل شيء له وزن وقدر يتنافس فيه فهو ثقل.

قوله: «أذكركم الله في أهل بيتي» أى أذكركم الله في شأن أهل بيتي وأقول لكم: اتقوا الله ولا تؤذوهم فاحفظوهم، فالتذكير بمعنى الوعظ، يدل عليه قوله: «ووعظ وذكر».

(١) المزمّل: ٥.

* في «ط» «تقال» وما أثبتاه من «ك».

٦١٤١- * وعن ابن عمر، أنه كان إذا سلم على ابن جعفر قال: السلام عليك يا بن ذي الجناحين! رواه البخاري.

٦١٤٢- * وعن البراء، قال: رأيت النبي ﷺ والحسن بن علي على عاتقه يقول: «اللهم إني أحبه فأحبه» متفق عليه.

٦١٤٣- * وعن أبي هريرة، قال: خرجت مع رسول الله ﷺ في طائفة من النهار حتى أتى خباء فاطمة فقال: «أثم لكع؟ أثم لكع؟» يعني حسناً، فلم يلبث أن جاء يسعى، حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إني أحبه فأحبه، وأحب من يحبه». متفق عليه.

الحديث السابع عن ابن عمر رضى الله عنهما:

قوله: «يا بن ذي الجناحين» «قض»: لما رأى جعفرًا رضى الله عنه يطير في الجنة مع الملائكة لقبه بذي الجناحين، ولذلك سمي طيارًا أيضًا.

الحديث الثامن والتاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «في طائفة من النهار» «مح»: المراد به قطعة منه.

و«خباء فاطمة رضى الله عنها» بكسر الخاء المعجمة والمد، أي بيتها.

أقول: هو من المعجاز على نحو استعمال المشفر والجحفة على الشفة، والمرس على الألف. وفي رواية «المخبا» وهو المخدع.

وفي بعض نسخ المصاييح: «خباب فاطمة» والظاهر أنه مفير.

قوله: «أثم لكع؟» «نه» اللكع عند العرب العبد، ثم استعمل في الحمق والذم، يقال للرجل: لكع، وللمرأة: لكاع، وقد لكع الرجل يلكع لكذا فهو لكع، وأكثر مايقع في النداء، وهو اللثيم. وقبل: الوسخ، وقد بطلق على الصغير، ومنه الحديث أنه ﷺ جاء يطلب الحسن بن علي فقال: «أثم لكع؟» فإن أطلق على الكبير أريد به الصغير العلم والعقل.

«قض»: المراد بهذا الاستصغار الرحمة والشفقة كالتصغير في «ياحميرا».

«مح»: فيه استحباب ملاطفة الصبي ومداعبته ومعانقته رحمة ولطفًا، واستحباب التواضع مع الأطفال وغيرهم.

٦١٤٤- * وعن أبي بكرة، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ على المنبر والحسنُ بن علي إلى جنبه وهو يُقِيلُ على النَّاسِ مرَّةً وعليه أخرى، ويقول: «إن ابني هذا سيِّدٌ ولعلَّ الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين». رواه البخاري.

٦١٤٥- * وعن عبدالرحمن بن أبي نعم، قال: سمعتُ عبدَ الله بن عمرَ وسأله رجلٌ عن المحرم، قال شعبةٌ أحسبه، يقتل الذِّباب؟ قال: أهل العراق يسألوني عن الذِّباب وقد قتلوا ابنَ بنتِ رسولِ الله ﷺ! وقال رسول الله ﷺ: «هما ريحاني من الدنيا». رواه البخاري.

الحديث العاشر عن أبي بكرة رضى الله عنه: قوله: «إن ابني هذا سيِّد» تو: كفى به شرفاً وفضلاً فلا أسود ممن سماه رسول الله ﷺ سيِّداً.

وقوله: «ولعلَّ الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين» إنما وصفهم بالعظيمتين لأن المسلمين كانوا يومئذ فرقتين فرقة معه وفرقة مع معاوية، وكان الحسن رضى الله عنه أحق الناس يومئذ بهذا الأمر فدعاه ورعه وشفقته على أمة جدِّه ﷺ إلى ترك الملك والدنيا رغبة فيما عند الله، ولم يكن ذلك لقلَّة ولا ذلَّة فقد بايعه على الموت أربعون ألفاً، وقال: والله ما أحببت منذ علمت ما ينفعني ويضرني أن لى أمر محمد ﷺ على أن يراق فى ذلك محجمة دم، وشق ذلك على بعض شيعته حتى حملته العصية على أن قال عند الدخول عليه: السلام عليك يا عار المؤمنين، فقال: «العار خير من النار».

حس: فى الحديث دليل على أن واحداً من الفريقين لم يخرج بما كان منه فى تلك الفتنة من قول أو فعل عن ملة الإسلام؛ لأن النبي ﷺ جعلهم كلهم مسلمين مع كون إحدى الطائفتين مصيبة والآخرى مخطئة، وهكذا سبيل كل متأول فيما يتعاطاه من رأى ومذهب إذا كان له فيما يتأوله شبهة وإن كان مخطئاً فى ذلك، ومن هنا اتفقوا على قبول شهادة أهل البنى ونفوذ قضاء قاضيه، واختار السلف ترك الكلام فى الفتنة الأولى، وقالوا: «تلك دماء طهر الله عنها أيدينا فلا نلوث بها ألسنتنا». والله أعلم.

الحديث الحادى عشر عن عبدالرحمن بن أبي نعم رضى الله عنه:

قوله: «قال أهل العراق: حال من سمعت، وقد مقدره، والأصل: سمعت قول عبد الله.

قوله: «وسأله رجل عن المحرم» أيضاً حال.

قوله: «قال شعبة: أحسبه يقتل الذِّباب» قول بعض الراوة يفسر سؤال الرجل واستفتاؤه، أى: ما تقول فى شأن المحرم يقتل الذِّباب.

قوله: «هما ريحاني من الدنيا» «فا»: أى من رزق الله الذي رزقته، يقال: سبحان الله وريحانه، أى أسبح الله أسترزقه، وهو مخفف من «ريحان» مشدد فيعلان من الروح؛ لأن انتعاشه بالرزق. ويجوز أن يراد بالريحان المشعوم لأن الشمامات تسمى ريحاناً.

٦١٤٦- * وعن أنس، قال: لم يكن أحدٌ أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي، وقال في الحسين أيضاً: كان أشبههم برسول الله ﷺ. رواه البخارى.

٦١٤٧- * وعن ابن عباس، قال: ضمنتُ النبي ﷺ إلى صدره فقال: «اللهم علمه الحكمة».

وفى رواية: «علمه الكتاب». رواه البخارى.

٦١٤٨- * وعنه، قال: إن النبي ﷺ دخل الخلاء فوضعتُ له وضوءاً، فلما خرج قال: «من وضع هذا» فأخبر فقال: «اللهم فقهه في الدين». متفق عليه. [٦١٤٨]

٦١٤٩- * وعن أسامة بن زيد، عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن، فيقول: «اللهم أحبهما فإنى أحبهما».

وفى رواية: قال: كان رسول الله ﷺ يأخذنى فيُقلعنى على فخذى، ويقعد الحسن ابن على على فخذى الأخرى، ثم يضمهما، ثم يقول: «اللهم ارحمهما فإنى أرحمهما». رواه البخارى.

ويقال: حباه بطاقة نرجس وبطاقة ريحان، فيكون المعنى: وإنهما مما أكرمنى الله به وحبانى أولان الأولاد يشمون ويقبلون فكانهم من جملة الرياحين التى أنبتها الله تعالى. أقول: موقع «من الدنيا» هاهنا كموقعها فى قوله ﷺ «حب إلى من الدنيا: الطيب والنساء...» أى نصيبى منها، ونصب ريحانى على المدح.

الحديث الثانى عشر والثالث عشر عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «علمه الحكمة» الظاهر أن يراد بها السنة لأنها إذا قرئت بالكتاب يراد بها السنة، قال الله تعالى: ﴿ويعلمهم الكتاب والحكمة﴾^(١).

فه: الحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم، والحكيم الذى [يعلم]* الأشياء ويتيقنها.

الحديث الرابع عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «فقهه فى الدين» «مع»: فيه فضيلة الفقه، واستحباب الدعاء لمن عمل خيراً، وقد أجاب الله تعالى دعاءه فى حقه، وكان من الفقه بالمحل الأعلى.

[٦١٤٨] قال الشيخ الألبانى فى المشكاة: هذا خطأ وإن خمل عنه الشارح القارى وغيره فليس الحديث متفقاً عليه، ولا رواه أحد «الصحيحين» بهذا التمام، وإنما هو فى مسند أحمد بسند صحيح، وقد خرجته فى تخريج أحاديث شرح الطحاوية منها على مثل هذا الخطأ من شارحها وإنما روى منه مسلم قوله «اللهم فقهه»، وروى البخارى الذى فى الحديث قبله.

(١) البقرة: ١٢٩. * كلّا فى «ط» وفى «ك» «يسكم».

٦١٥- * وعن عبدالله بن عمر، أن رسول الله ﷺ بعثَ بعثًا وأمرَ عليهم أسامة ابن زيد، فظعن بعض الناس في إمارته، فقال رسول الله ﷺ: «إن كنتم تطعنون في إمارته فقد كنتم تطعنون في إماره أبيه من قبل، وإيم الله إن كان خليفًا للإمارة، وإن كان لمن أحب الناس إليّ، وإن هذا لمن أحب الناس إليّ بعده» متفق عليه.

الحديث الخامس عشر عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما: قوله: «ثم يضمهما» كذا في المصاييح وفي جامع الأصول، وفيه التفات من التكلم إلى الغيبة.

الحديث السادس عشر عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: قوله: «وإيم الله إن كان لخليفًا» أي والله إن الشأن.

وفي أصل المالكي: «وإيم الله لقد كان خليفًا للإمارة وإن كان من أحب الناس إلي» قال: استعمل «إن» المخففة المتروكة العمل عارياً ما بعدها من اللام الفارقة لعدم الحاجة إليها، وذلك لأنه إذا خفت «إن» صار لفظها كلفظ، «إن» النافية، فيخاف التباس الإنبات بالنفى عند ترك العمل فالزموا اللام المؤكدة مميزة لها، ولا يثبت ذلك إلا في موضع صالح للإنبات والنفى، نحو: (إن علمتكم لأفاضلا) فاللام هنا لازمة إذ لو حذفت مع كون العمل متروكاً، وصلاحيية الموضع للنفى لم يتيقن، فلو لم يصلح الموضع للنفى جاز ثبوت اللام وحذفها، فمن الحذف قول عبدالله بن بشر: «إن كنا فرغنا في هذه المسألة الساعة» وقول عائشة رضى الله عنها: «إن كان رسول الله ﷺ يبعثنا ومالنا طعام إلا السلف من التمر» ومنه قول الشاعر:

أخى إن علمت الجود للحمدم مبقياً وللود مثباً وللمال مغبياً

وشواهد كثيرة.

وما هنا نكتة وهي أن اللام الفارقة إن كان بعد ماولى «إن» نفى واللبس مأمون فحذفها واجب كقول الشاعر:

إن الحق لا يخفى على ذى بصيرة وإن هو لم يعلم خلاف معاند

ولما غفل النحويون عن هذه الشواهد وأن حذف اللام عند الاستغناء عنها جائز بل واجب ألزموا ثبوت اللام.

قوله: «فقد كنتم طعتم» هذا الجزاء إنما يترتب على الشرط بتأويل التنبيه والترشيح *، أي طعنكم الآن فيه سبب لأن أخبركم أن ذلك من عادة الجاهلية وهجيراهم، ومن ذلك طعنكم في أبيه من قبل، نحوه قوله تعالى: «إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل» (١).

تو: إنما طعن من طعن في إمارتهما لأنها كانتا من الموالى وكانت العرب لا ترى تولية الموالى وتستنكف من اتباعهم كل الاستنكاف، فلما جاء الله بالإسلام ورفع قدر من لم يكن له

(١) يوسف: ٧٧.

* مكللاً في (ك) وفي (ط) [التريخ].

وفى رواية لمسلم نحوه وفى آخره: «أوصيكم به، فإنه من صالحكم».

٦١٥١- وعنه قال: إن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ، ما كنا ندعوه إلا زيد ابن محمد، حتى نزل القرآن (ادعوهم لأبائهم). متفق عليه.

وذكر حديث البراء قال على: «أنت منى» فى «باب بلوغ الصغير وحضاته».

الفصل الثانى

٦١٥٢- عن جابر، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ فى حجَّته يوم عرفة وهو على ناقه القَصواءِ يخطبُ، فسمعتَه يقول: «يا أيها الناس! إني تركتُ فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا: كتابَ الله، وعترتى أهل بيتي» رواه الترمذى [٦١٥٢].

عندهم قدر بالسابقة والهجرة والعلم والتقى عرف حقهم المحفوظون من أهل الدين، وأما المرتهنون بالعادة والممتحنون بحب الرئاسة من الأعراب ورؤساء القبائل فلم يزل يختلج فى صدورهم شيء من ذلك لاسيما أهل النفاق فإنهم كانوا يسارعون إلى الطعن وشدة التكبر عليه، وكان رسول الله ﷺ قد بعث زيد بن حارثة رضى الله عنه أميراً على عدة سرايا، وأعظمها جيش مؤنة، وسار تحت رايته فى تلك الغزوة نجباء الصحابة، منهم: جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه، وكان خليفاً بذلك لسوابقه وفضله وقربه من رسول الله ﷺ، ثم كان بعث أسامة وقد أمره فى مرضه على جيش فيهم جماعة من مشيخة الصحابة وفضلائهم رضى الله عنهم، وكأنه رأى فى ذلك سوى ماتوسم فيه من النجابة أن يمهّد الأمر ويعطيه لمن يلى الأمر بعده لئلا ينزع أحد من طاعة، وليعلم كل منهم أن العادات الجاهلية قد عميت مسالكها وخفيت معالمها.

الحديث السابع عشر عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما:

قوله: «ادعوهم لأبائهم» أى انسبوهم إلى آبائهم.

مح: كان ﷺ بنى زيداً ودعاه ابنه، وكان العربى يبنى مولاه أو غيره فيصير ابناً له يوارثه وينسب إليه، حتى نزلت الآية فرجع كل إنسان إلى نسبه.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن جابر بن عبدالله رضى الله عنه:

قوله: «وعترتى أهل بيتي» تر: عترة الرجل أهل بيته ورهطه الأذنون، ولاستعمالهم العترة على أنحاء كثيرة بينها رسول الله ﷺ: «أهل بيتي» ليعلم أنه أراد بذلك نسله وعصابتة الأذنين وأزواجه.

[٦١٥٢] انظر صحيح الترمذى برقم ٢٩٧٨.

٦١٥٣- * وعن زيد بن أرقم، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني تاركٌ فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله حبلٌ ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ولن يتفركا حتى يردا عليَّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما» رواه الترمذي. [٦١٥٣]

الحديث الثاني عن زيد بن أرقم رضى الله عنه:

قوله: «ما إن تمسكتم به» ماموصولة، والجمله الشرطية صلتها، وإمساك الشيء التعلق به وحفظه، قال الله تعالى: «ويمسك السماء أن تقع على الأرض»^(١). واستمسك بالشيء إذا تحرى الإمساك به، ولهذا لما ذكر التمسك عقبه بالتمسك به صريحاً وهو الحبل في قوله: «كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض» وفيه تلويح إلى قوله تعالى: «ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه»^(٢) كان الناس واقعون في مهواة طبيعتهم مشتغلون بشهواتها، وأن الله يريد بلطفه رفعهم فيدلى حبل القرآن إليهم ليخلصهم من تلك الورطة، فمن تمسك به نجا، ومن أخلد إلى الأرض هلك.

ومعنى التمسك بالقرآن العمل بما فيه، وهو الائتمار بأوامره، والانتهاز عن نواهيه.

والتمسك بالعتره محبتهم والاهتداء بهديهم وسيرتهم.

وفى قوله: «إني تاركٌ فيكم» إشارة إلى أنهما يمتزلة التوأمين الخلفين عن رسول الله ﷺ، وأنه يوصى الأمة بحسن المخالفة معهما وإيثار حقيهما، كما يوصى الأب المشفق الناس في حق أولاده، ويعضده الحديث السابق في الفصل الأول: «أذكركم الله في أهل بيتي» كما يقول الأب المشفق: «الله الله في حق أولادي».

ومعنى كون أحدهما أعظم من الآخر أن القرآن هو أسوة للعتره وعليهم الاقتداء به، وهم أولى الناس بالعمل بما فيه.

ولعل السر في هذه الترتيبية، واقتران العتره بالقرآن، أن إيجاب محبتهم لا تخلو من معنى قوله تعالى: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى»^(٣) فإنه تعالى جعل شكر إنعامه وإحسانه بالقرآن منوطاً بمحبتهم على سبيل الحصر، فكانه صلوات الله عليه يوصى الأمة بقيام الشكر وقيد تلك النعمة به، ويحلزهم عن الكفران، فمن أقام بالوصية وشكر تلك الصنبة

[٦١٥٣] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٨٠

(١) الحج: ٦٥ .

(٢) الاعراف: ١٧٦ .

(٣) الشورى: ٢٣ .

٦١٥٤- * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال لعلى وفاطمة والحسن والحسين: «أنا حربٌ لمن حاربهم، وسِلْمٌ لمن سألهم» رواه الترمذى [٦١٥٤]

٦١٥٥- * وعن جميع بن عمير، قال: دخلتُ مع عمَّتِي على عائشة، فسألت أَى الناس كان أحبَّ إلى رسول الله ﷺ؟ قالت: فاطمة. فقيل: من الرجال؟ قالت: زوجها إن كان ما علمت صواماً قواماً. رواه الترمذى. [٦١٥٥]

٦٤٥٦- * وعن عبدالمطلب بن ربيعة، أن العباس دخلَ على رسول الله ﷺ مغضباً وأنا عنده، فقال: «ما أغضبك؟» قال: يا رسول الله! مالنا ولقريش إذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مُبشرة. وإذا لقونا لقونا بغير ذلك؟ فغضبَ رسولُ الله ﷺ حتى احمرَّ وجهه، ثم قال: «والذى نفسى بيده لا يدخلُ قلبَ رجلٍ الإيمانُ حتى يُحبَّكم الله

يحسن الخلافة فيهما لن يفترقا، فلا يفارقانه فى مواطن القيامة ومشاهدها حتى يردا الحوض، فيشكرا صنيعه عند رسول الله ﷺ فحيثُذ هويئسه يكافئه والله تعالى يجازيه بالجزاء الأوفى، ومن أضعاف الوصية وكفر النعمة فحكمه على العكس، وعلى هذا التأويل حسن موقع قوله: «فانظروا كيف تخلفوني فيهما» والنظر بمعنى التأمل والتفكير، أى تأملوا واستعملوا الروية فى استخلافى إياكم هل تكونون خلف صدق أو خلف سوء؟

وإن استغريت قولى: لا يفارقانه فى مواقف الحشر حتى يردا على الحوض، تمسكت بماورد عن رسول الله ﷺ: «اقروا الزهراوين...» إلى قوله «يحتاجان عن صاحبهما وإن استبعدت قولى: هما توأمان خلفان، أثبتت لك قول الأعمش:

نشب لمقرورين يصطليانها . . . ويات على النار الندى والمعلق
رضيعي لبان ثدي لم تحالفا . . . بأسهم داج عسوس لا تنفرك

أغرب الأعمش حيث جعل الممدوح يعنى «المعلق» أحد نوعى الجود لكثرة صدوره عنه، كما أضيف حاتم إليه فى قولك: حاتم الجود، ثم جعلهما أخوى أم واحدة راضعين ثديها، وما اكتفى بذلك بل ذكر أنهما تحالفا على أن لا يفترقا.

الحديث الثالث عن زيد بن أرقم رضى الله عنه:

قوله: «أنا حرب» أى محارب، جعل نفسه ﷺ نفس الحرب مبالغة كقولك: رجل عدل.

الحديث الرابع والخامس عن عبدالمطلب بن ربيعة.

قوله: «بوجوه مبشرة» كذا هو فى جامع الترمذى، وفى جامع الأصول: «مُسفرة».

[٦١٥٤] حسن. انظر صحيح الجامع (١٤٦٢).

[٦١٥٥] قال الشيخ: إسناده حسن، وله عنده شاهد من حديث بريدة وحسن أيضاً.

ولرسوله، ثم قال «أيها الناس! من آذى عَمَى فقد آذاني، فإنما عم الرجل صنو أبيه». رواه الترمذي. وفي «المصابيح» عن المطلب [٦١٥٦].

٦١٥٧- * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «العباس مني وأنا منه». رواه الترمذي. [٦١٥٧]

٦١٥٨- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ للعباس: «إذا كان غداة الاثنين فأتني أنتَ وولدك حتى أدعوكهم بدعوة ينفعك الله بها وولدك» فغدا وغدونا معه، واليسنا كساءه ثم قال: «اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لاتغادر ذنباً، اللهم احفظه في ولده». رواه الترمذي. وزاد رزين: «واجعل الخلافة باقية في عقبه» وقال الترمذي: هذا حديث غريب [٦١٥٨].

تو: هو بضم الميم وسكون الباء وفتح الشين، يريد بوجوه عليها البشر، من قولهم: فلان مؤدم مبشر، إذا كانت له أدمة ويشرة محمودتان.

قوله: «صنو أبيه»: تو: الصنو المثل، وأصله أن تطلع نخلتان من عرق واحد، يريد أن أصل عباس وأصل أبي واحد، وهو مثل أبي، أو مثلي، وجمعه صنوان.

الحديث السادس والسابع عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «حتى أدعولهم» كذا في الترمذي، وفي جامع الأصول وبعض نسخ المصابيح: «لكم». قوله: «واليسنا كساءه» تو: أشار بذلك إلى أنهم خاصته وأنهم بمثابة النفس الواحدة منه التي يشملها كساء واحد، وأنه سأل الله تعالى أن يسط عليهم رحمته بسط الكساء عليهم، وأن يجمعهم في الآخرة تحت لوائه، وفي هذه الدار تحت رايته لإعلاء كلمة الله ونصرة دعوته ورسوله.

قوله: «اللهم احفظه في ولده» أي أكرمه وراع أمره كيلا يضيع في شأن ولده، وهذا معنى رواية رزين: «واجعل الخلافة باقية في عقبه».

قال في المغرب: يقال: فلان يحفظ نفسه ولسانه، أي لا يتنذله فيما لايعنيه، وعليه قوله تعالى: ﴿واحفظوا أيمانكم﴾^(١) في أحد الأوجه، أي صونوها ولا تبذلوها، والغرض صون المقسم به عن الابتذال لأنه أمر مذموم، وعليه قول كثير:

[٦١٥٦] انظر صحيح الجامع ٤١٠٠ وذكر آخر لفظة في الحديث فقط وذكره أيضاً بنحوه في صحيح الجامع

ح رقم ٤١٢٠ وذكر أيضاً في صحيح الترمذي ٢٩٦٠ بنحوه.

[٦١٥٧] قال الشيخ: إسناده ضعيف. [٦١٥٨] انظر صحيح الترمذي ح رقم ٢٩٦٢

(١) المائدة: ٨٩

٦١٥٩- * وعنه، أنه رأى جبريل مرتين، ودعا له رسول الله ﷺ مرتين رواه الترمذي. [٦١٥٩]

٦١٦٠- * وعنه، أنه قال: دعا لى رسول الله ﷺ أن يؤتيني الله الحكمة مرتين. رواه الترمذي [٦١٦٠].

٦١٦١- * وعن أبي هريرة، قال: كان جعفر يحب المساكين ويجلس إليهم، ويحدثهم ويحدثونه، وكان رسول الله ﷺ يكتبه بأبي المساكين. رواه الترمذي.

٦١٦٢- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «رايت جعفرًا يطيرُ في الجنة مع الملائكة». رواه الترمذي. وقال: هذا حديثٌ غريب [٦١٦٢].

٦١٦٣- * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسنُ والحسينُ سيدا شباب أهل الجنة». رواه الترمذي [٦١٦٣].

٦١٦٤ - * وعن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الحسنَ والحسينَ هما ريحانيّانِ من الدنيا». رواه الترمذي وقد سبق في الفصل الأول [٦١٦٤].

قليل الإلاء حافظ ليمينه

أى لا يولى أصلاً بل يتحفظ ويتصون، والقلّة بمعنى المدم.

الحديث الثامن إلى الحادي عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «يطير في الجنة» تو: كان جعفر قد أصيب بمؤة من أرض الشام وهو أمير بيده راية الإسلام بعد زيد بن حارثة رضى الله عنهما، فقاتل في سبيل الله حتى قطعت يداه ورجلاه، فأرى النبي ﷺ فيما كوشف به أن له جناحين مضرجين بالدم يطير بهما في الجنة مع الملائكة.

الحديث الثانى عشر عن أبي سعيد رضى الله عنه:

قوله: «سيدا شباب أهل الجنة» مظ: يعنى هما أفضل ممن مات شابا في سبيل الله من أصحاب الجنة، ولم يرد به سن الشباب- لأنهما ماتا وقد كهلا- بل مايفعله الشباب من المروءة كما تقول: فلان فتى وإن كان شيخاً تشير إلى مروءته وفتوته.

[٦١٥٩] قال الشيخ: إسناده ضعيف، وأمله الترمذي بالانقطاع.

[٦١٦٠] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٠٣ بلفظ (أن يؤتيني الله الحكم)

[٦١٦٣] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٦٥

[٦١٦٢] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٦٢

[٦١٦٤] انظر صحيح الترمذي رقم ٢٩٦٧ بنحوه

٦١٦٥ - * وعن أسامة بن زيد قال: طرقت النبي ﷺ ذات ليلة في بعض الحاجة فخرج النبي ﷺ وهو مشتملٌ على شيء لا أدري ما هو، فلما فرغتُ من حاجتي قلت: ما هذا الذي أنت مشتمل عليه؟ فكشفه، فإذا الحسنُ والحسينُ على وركيه. فقال: «هذان ابناي وابنا ابنتي، اللهم إني أحبهما فأحبهما وأحب من يحبهما». رواه الترمذي. [٦١٦٥].

٦١٦٦ - * وعن سلمى، قالت: دخلتُ على أم سلمة وهي تبكي فقلت: ما يبكيك؟ قالت: رأيتُ رسولَ الله ﷺ - تعني في المنام - وعلى رأسه ولحيته الترابُ فقلتُ: ما لك يا رسول الله؟ قال: «شهدتُ قتلَ الحسين أنفًا». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

٦١٦٧ - * وعن أنس، قال: سئل رسولُ الله ﷺ: أي أهل بيتك أحب إليك؟ قال: «الحسنُ والحسينُ» وكان يقول لفاطمة: «ادعي لي ابني» فيشمهما ويضمهما إليه رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب.

٦١٦٨ - * وعن بريدة، قال: كان رسولُ الله ﷺ يخطبنا، إذ جاء الحسنُ والحسينُ عليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران، فنزل رسولُ الله ﷺ من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه، ثم قال: صدق الله ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ * نظرتُ إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعتُ حديثي ورفعتُهما. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. [٦١٦٨].

او: انهما سيدا أهل الجنة سوى الانبياء والخلفاء الراشدين، وذلك لأن أهل الجنة كلهم في سن واحد وهو الشباب، وليس فيهم شيخ ولا كهل.
أقول: يمكن أن يراد: هما الآن سيدا شبابٍ هم من أهل الجنة من شبان هذا الزمان.

[٦١٦٥] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٦٦.

[٦١٦٨] صحيح انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٦٨ وصحيح أبي داود برقم ٩٨١.

* التفسير: ١٥.

٦١٦٩- * وعن يعلى بن مرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «حسينٌ منى وأنا من حسين، أحبُّ الله من أحبِّ حسيناً، حسينٌ سبطٌ من الأسباط» رواه الترمذى [٦١٦٩].

٦١٧٠- * وعن على بن رضى الله عنه قال: الحسنُ أشبهَ رسولَ الله ﷺ ما بين الصدر إلى الرأس، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك. رواه الترمذى. [٦١٧٠]

٦١٧١- * وعن حذيفة، قال: قلت لأمى: دعيني آتى النبي ﷺ فأصلي معه المغرب وأسأله أن يستغفر لى ولك، فأتيتُ النبي ﷺ، فصلَّيتُ معه المغرب، فصلَّى حتى صلى العشاء، ثم انفتل فتبعته، فسمع صوتى، فقال: «من هذا؟ حذيفة؟ قلت: نعم. قال: «ما حاجتك؟ غفر الله لك ولأمك، إنَّ هذا ملكٌ لم ينزل الأرض قط قبل هذه الليلة، استأذن ربَّه أن يسلم علىَّ ويشرنبنى بأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة، وأنَّ الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة». رواه الترمذى، وقال: هذا حديثٌ غريب [٦١٧١].

الحديث الثالث عشر إلى الثامن عشر عن يعلى بن مرة رضى الله عنه:

قوله: «حسين منى وأنا من حسين» قض: كأنه ﷺ علم بنور الوحي ماسيحدث بينه وبين القوم فخصه بالذكر وبين أنهما كالشيء الواحد فى وجوب المحبة وحرمة التعرض والمحاربة، وأكد ذلك بقوله: «أحب الله من أحب حسيناً» فإن محبته محبة الرسول، ومحبته محبة الله.

والسبط: ولد الولد، أى هو من أولاد أولادى، أكد به البعضية وقررها، وتقال للقبيلة: قال الله تعالى: ﴿وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطاً أمماً﴾ (١) أى قبائل.

ويحتمل أن يكون المراد هاهنا على أنه يتشعب منه قبيلة ويكون من نسله خلق كثير، فيكون إشارة إلى أن نسله أكثر وأبقى، وكان الأمر كذلك.

الحديث التاسع عشر عن على بن رضى الله عنه:

قوله: «ما بين الصدر إلى الرأس» بدل من الفاعل المضمر فى أشبه، أو من المفعول بدل البعض، وكذا قوله: «ما كان أسفل».

الحديث العشرون عن حذيفة رضى الله عنه:

قوله: «آتى النبي ﷺ» استئناف، أى أنا آت.

[٦١٧٠] قال الشيخ: مثله ضعيف.

[٦١٦٩] انظر صحيح الترمذى ٢٩٧٠.

[٦١٧١] انظر صحيح الترمذى برقم ٢٩٧٥.

(١) الأعراف: ١٦٠.

٦١٧٢- وعن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ حاملاً الحسن بن علي على عاتقه، فقال رجل: نعم المركب ركب يا غلام! فقال النبي ﷺ: «ونعم الراكب هو». رواه الترمذي. [٦١٧٢]

٦١٧٣- وعن عمر [رضي الله عنه] أنه قرَضَ لأسامة في ثلاثة آلاف وخمسمائة، وفرض لعبد الله بن عمر في ثلاثة آلاف. فقال عبد الله بن عمر لأبيه: لم فضلت أسامة علي؟ فوالله ما سبقني إلى مشهد. قال: لأن زيدا كان أحب إلى رسول الله ﷺ من أبيك، وكان أسامة أحب إلى رسول الله ﷺ منك، فآثرت حب رسول الله ﷺ على حبي. رواه الترمذي. [٦١٧٣]

٦١٧٤- وعن جبلة بن حارثة، قال: قدمت على رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله! ابعث معي أخى زيدا. قال: «هو ذا، فإن انطلق معك لم أمتعته» قال زيد: يا رسول الله! والله لا أختار عليك أحداً. قال: فرأيت رأى أخى أفضل من رأى. رواه الترمذي [٦١٧٤].

٦١٧٥- وعن أسامة بن زيد قال: لما نُقِلَ رسول الله ﷺ هبطت وهبط الناس المدينة، فدخلت على رسول الله ﷺ وقد أصمت فلم يتكلم، فجعل رسول الله ﷺ

الحديث الحادي والعشرون والثاني والعشرون عن عمر رضي الله عنه: قوله: «فرض لأسامة» أي قدر ذلك المقدار من بيت المال رزقاً له. وأراد بالمشهد: مشهد القتال ومعركة الكفار.

الحديث الثالث والعشرون عن جبلة بن حارثة رضي الله عنه: قوله: «لا أختار عليك أحداً» قصته ستذكر في أسماء الرجال.

الحديث الرابع والعشرون عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما:

قوله: «هبطت» قض: المدينة في غائط من الأرض وأطرافها ونواحيها من الجوانب كلها مستعيلة عليها فمن أي جانب توجهت إليها كنت منحدرًا إليها. و«أصمت» أي اعتقل لسانه.

[٦١٧٢] ضعف الشيخ بعض رواه.

[٦١٧٣] قال الشيخ: إسناده ضعيف.

[٦١٧٤] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٩٨.

يضع يديه علىَّ ويرفعهما، فأعرفُ أنه يدعو لى. رواه الترمذى. وقال: هذا حديث غريب [٦١٧٥].

٦١٧٦- * وعن عائشة، قالت: أراد النبي ﷺ أن ينحى مخاطاً أسامة. قالت عائشة: دعنى حتى أكون أنا الذى أفعل. قال: «يا عائشة! أحبيه فإنى أحبه». رواه الترمذى [٦١٧٦].

٦١٧٧- * وعن أسامة قال: كنت جالساً، إذ جاء عليٌّ والعباسُ يستأذنان، فقالا لأسامة: استأذن لنا على رسول الله ﷺ، فقلت: يارسول الله! على والعباسُ يستأذنان. فقال: «أتدرى ماجاء بهما؟» قلت: لا، قال: «لكنى أدرى، ائذن لهما» فدخلوا، فقالا: يارسول الله! جئناك نسألك أى أهلك أحب إليك؟ قال: «فاطمة بنتُ محمد» قال: «ماجئناك نسألك عن أهلك قال: «أحب أهلى إلىَّ من قد أنعم الله عليه وأنعمتُ عليه: أسامةُ بن زيد» قالوا: ثمَّ من؟ قال: «ثمَّ على بن أبى طالب» فقال

الحديث الخامس والعشرون والسادس والعشرون عن أسامة رضى الله عنه:

قوله: «أى أهلك أحب إليك» مطلق ويراد به المقيد، أى من الرجال، وبينه ما بعده وهو قوله: «أحب أهلى إلى من قد أنعم الله عليه».

وفى نسخ المصابيح قوله: «ماجئناك نسألك عن أهلك» مقيد بقوله: «من النساء» وليس فى جامع الترمذى وجامع الاصول هذه الزيادة.

ولم يكن أحد من الصحابة إلا وقد أنعم الله عليه، وأنعم عليه رسول الله ﷺ، إلا أن المراد المنصوص عليه فى الكتاب وهو قوله تعالى: ﴿وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه﴾ (١) وهو زيد، ولا خلاف فى ذلك، ولا شك، وهو وإن نزل فى حق زيد لكنه لا يبعد أن يجعل تابعاً لأبيه فى هاتين التعمتين.

[٦١٧٥] انظر صحيح الترمذى رقم ٣٠٠٠

[٦١٧٦] انظر صحيح الترمذى رقم ٣٠٠١

(١) الاحزاب: ٣٧

العباس: يارسول الله! جعلت عمك آخرهم؟ قال: «إن عليًا سبقك بالهجرة». رواه الترمذي.

وذكر أن عم الرجل صنو أبيه في «كتاب الزكاة» [٦١٧٧]

الفصل الثالث

٦١٧٨- عن عقبة بن الحارث، قال: صلى أبو بكر العصر ثم خرج يمشى ومعه عليٌّ، فرأى الحسن يلعب مع الصبيان، فحمله على عاتقه وقال: بأبي شبيه بالنبى، ليس شبيهاً بعلى، وعلى يضحك. رواه البخارى.

٦١٧٩- وعن أنس، قال: أتى عبيدُ الله بنُ زياد برأس الحسين، فجعل فى طست، فجعل يكتُ وقال فى حُسنه شيئاً، قال أنس: فقلتُ: والله إنه كان أشبههم برسولِ الله ﷺ، وكان مخضوباً بالوسمة. رواه البخارى.

وفى الجملة:

المراد بنعمة الله عليه وعلى أبيه نعمة الهداية والكرامة وبنعمة رسول الله ﷺ نعمة الإعتاق والتبني والتربية.

وجلُ مامن الله تعالى به فى التنزيل على بنى إسرائيل نحو «أنعمت عليكم» (١) نعم أسداها إلى آبائهم.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عقبة بن الحارث:

قوله: «بأبي شبيه» يحتمل أن يكون التقدير: هو مفدى بأبي شبيه، فيكون خبراً بعد خبر، أو: أفديه بأبى فعلى هذا شبيه خبر مبتدأ محذوف، وفى تنكيره لطف، وفيه إشعار بعلية الشبه للفدية.

قوله: «ليس شبيهاً» وفى أصل المالكى: «شبيه» بالرفع وقال: الأصل «ليس شبيه» ونحوه مامر فى خطبة يوم النحر من قوله: «أليس ذو الحجة» من حلف الضمير المتصل خبراً. لكان وأخواتها.

[٦١٧٧] قال الشيخ: سنه ضعيف.

(١) الفاتحة: ٧.

وفى رواية الترمذي قال: كنتُ عندَ ابنِ زيادِ فجيءَ برأسِ الحسنِ، فجعل يضربُ بقضيبٍ فى أنفه ويقول: مارأيتُ مثلَ هذا حسناً. فقلت: أما إنه كان من أشبههم برسولِ الله ﷺ. وقال: هذا حديثٌ صحيحٌ حسنٌ غريبٌ. [٦١٧٩]

٦١٨٠- * وعن أم الفضل بنت الحارث، أنها دخلت على رسولِ الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله! إنى رأيتُ حلمًا منكراً الليلة قال: «وما هو؟» قالت: إنه شديدٌ قال: «وما هو؟» قالت: رأيتُ كأنَّ قطعةً من جسدك قُطعتْ ووُضعتْ فى حجري. فقال رسول الله ﷺ: «رأيتُ خيرًا، تلد فاطمةُ إن شاء الله غلامًا يكونُ فى حجرك». فولدت فاطمةُ الحسينَ، فكان فى حجري كما قال رسول الله ﷺ: فدخلتُ يومًا على رسول الله ﷺ، فوضعتْ فى حجره، ثم كانت منى التفاتة، فإذا عينا رسول الله ﷺ تهريقان الدموعَ، قالت: فقلتُ: يانبي الله! بأبي أنت وأُمِّي، مالك؟ قال: «أتانى جبريل عليه السلام، فأخبرنى أن أمتى مستقتلُ ابْنى هذا، فقلت: هذا؟ قال: نعم، وأتانى بتربةٍ من تربته حمراء» [٦١٨٠].

٦١٨١ - * وعن ابن عباس، قال: رأيتُ النبي ﷺ فيما يرى النائم ذات يوم بنصف النهار، أشعثٌ أغبرٌ، بيده قارورة فيها دم، فقلت: بأبي أنت وأُمِّي، ما هذا؟ قال: «هذا دم الحسين وأصحابه، ولم أزل ألقطه منذ اليوم» فأحصى ذلك الوقت فأجد قُتل ذلك الوقت. رواهما البيهقي فى «دلائل النبوة» وأحمد الأخير [٦١٨١].

٦١٨٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أحبوا الله لما يغذوكم من نعمه، فأحبوني لحبِّ الله، وأحبوا أهل بيتي لحبِّي». رواه الترمذي [٦١٨٢].

٦١٨٣ - * وعن أبى ذرٍّ، أنه قال وهو أخذ بباب الكعبة: سمعتُ النبي ﷺ

الحديث الثانى إلى الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «لم أزل ألقطه» من كلام الرسول ﷺ يجوز أن يكون خيرًا بعد خبر لقوله: «هذا»، ويجوز أن يكون خيرًا ودم الحسين يدل من هذا.

قوله: «فأحصى ذلك الوقت» من كلام ابن عباس رضى الله عنهما:

الحديث الخامس والسادس عن أبى ذر رضى الله عنه:

[٦١٧٩] انظر. صحيح الترمذى (٢٩٧٣).

[٦١٨٠] انظر صحيح الجامع ح رقم ٦١

[٦١٨١] انظر دلائل النبوة ٦: ٤٧١

[٦١٨٢] انظر ضعيف الجامع ح رقم ١٧٦

يقول: «إلا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك». رواه أحمد [٦١٨٣].

(١١) باب مناقب أزواج النبي ﷺ

الفصل الأول

٦١٨٤ - * عن علي [رضي الله عنه] قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خير

قوله: «وهو أخذ بياب الكعبة» أراد الراوى بهذا مزيد توكيد لإثبات هذا الحديث، وكذا أبو ذر اهتم بشأن روايته فأورده في هذا المقام على رؤوس الأئام ليتسكروا به.

وفي رواية أخرى له يقول: «من عرفني فانا من قد عرفني، ومن أنكرني فانا أبو ذر، سمعت النبي ﷺ (١) يقول: «إلا إن مثل أهل بيتي...» الحديث.

أراد بقوله: «فانا من قد عرفني» ويقول: «فانا أبو ذر» أنا المشهور بصدق اللهجة وثقة الرواية وأن هذا الحديث صحيح لا مجال للرد فيه، تلميح إلى ما روينا عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما أظلمت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق من أبي ذر» وفي رواية أبي ذر: من ذى لهجة أصدق ولا أوفى من أبي ذر شبه عيسى بن مريم فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه كالحاسد له: «يا رسول الله أفتعرف ذلك له؟» قال: «أعرف ذلك فأعرفوه» أخرجه الترمذي وحسنه الصاغانى في كشف الحجاب.

شبه الدنيا وما فيها من الكفر والضلالات والبعد والأهواء الزائفة ببحر لجى ينشأ موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض، وقد أحاط بأكثافه وأطرافه الأرض كلها وليس منه خلاص ولا مناص إلا تلك السفينة وهى محبة أهل بيت رسول الله ﷺ، وما أحسن انضمامه مع قوله: «مثل أصحابي مثل النجوم من اقتدى بشئ» اهتدى به* ونعم ما قال الإمام فخر الدين الرازى في تفسيره: نحن معاشر أهل السنة بحمد الله ركبنا سفينة محبة أهل البيت واهتدينا بنجم هدى أصحاب النبي ﷺ فنرجو النجاة من أهوال يوم القيامة ودركات الجحيم، والهداية إلى ما يزلقنا للدرجات الجنان والتعظيم المقيم.

باب مناقب أزواج النبي ﷺ

الفصل الأول

الحديث الأول عن علي رضي الله عنه:

[٦١٨٣] انظر الحاكم ١٥١:٣ وقال مفضل واه.

(١) كلما في «ط» (رسول الله) والصواب ما أثبتته من «ك».

* لا يصح.

نسائها مريم بنت عمران ، وخير نسائها خديجة بنت خويلد». متفق عليه .

وفي رواية قال أبو كُرَيْب : وأشار وكيعٌ إلى السماء والأرض .

٦١٨٥ - * وعن أبي هريرة ، قال : أتى جبريلُ النبي ﷺ فقال : «يا رسولَ الله هذه خديجة قد أتت معها إناءً فيه إدام وطعام ، فإذا أتتكَ فاقرأ عليها السلام من ربِّها ومني ، وبشرها ببيتٍ في الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب» . متفق عليه .

قوله : «خير نسائها» تو : الضمير في الأولى عائد إلى الامة التي كانت فيهم مريم ، وفي الثانية إلى هذه الامة ، ولهذا كرر القول «من» أولها تنبيها على أن حكم كل واحد منهما غير حكم الآخر ، وكلا الفصلين كلام مستأنف .

وأشارة وكيع - الذي هو من جملة رواة هذا الحديث - إلى السماء والأرض منبئة عن كونها خيراً ممن هو فوق الأرض وتحت أديم السماء ، وهو نوع من الزيادة في البيان ، ولا يستقيم أن يكون تفسيراً لقوله : «خير نسائها» لأن إعادة الضمير إلى السماء غير مستقيمة فيه ، ثم إنهما شيان مختلفان والضمير راجع إلى شيء واحد .

قضى : إنما وحد الضمير لأنه أراد جملة طبقات السماء وأقطار الأرض ، وأن مريم خير من صعد يروحون إلى السماء ، وخديجة خير نسائها على وجه الأرض ، والحديث ورد في أيام حياتها .

أقول : يجوز أن يرجع الضمير إلى السماء والأرض وإن اختلفا باعتبار الدنيا مجازاً كما عبر بها عن العالم في قوله تعالى : «إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء» (١) .

الكشاف : (٢) أى لا يخفى عليه شيء في العالم المعبر عنه بالسماء والأرض ونحوه قوله تعالى : «الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض ، وله الحمد في الآخرة» (٣) على معنى له الحمد في الدنيا والآخرة فعبر بهما عن الدنيا ، ويؤيد هذا التأويل حديث أنس في الفصل الثاني : «حسبك من نساء العالمين» .

وتفسير وكيع إنما يستقيم تفسيراً إذا بين ما أبهم في الحديث ، والمبهم فيه كل واحد من الضميرين .

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه :

قوله : «من قصب» حس : القصب في هذا الحديث لؤلؤ مجوف واسع كالقصر المنيف .

(١) آل عمران : ٥ (٢) الكشاف : ١٧٤/١ .

(٣) سبأ : ١ .

(*) كذا في «ط» ، والتصويب ما أثبتناه من «ك» .

٦١٨٦ - * وعن عائشة ، قالت: ما غرتُ على أحد من نساء النبي ﷺ ما غرتُ على خديجةَ وما رأيتها، ولكن كان يكثر ذكرها، وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاءً، ثم يبيعها في صدائق خديجة ، فربما قلت له: كأنه لم تكن في الدنيا امرأة إلا خديجة، فيقول: «إنها كانت، وكانت، وكان لي منها ولد». متفق عليه.

٦١٨٧ - * وعن أبي سلمة أن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «يا عائش! هذا جبريل يقرئك السلام». قالت: وعليه السلام، ورحمة الله قالت: وهو يرى ما لا أرى. متفق عليه.

و«الصب» اختلاط الأصوات.

و«النصب» التعب.

فنفى عن البيت النصب والصب لأنه ما من بيت في الدنيا يسكنه قوم إلا كان بين أهله صخب وجلبة، وإلا كان في بناءه وإصلاحه نصب وتعب، فأخبر أن قصور الجنة خالية عن هذه الآفات.

أقول: يريد بالوجه الثاني أن بناء بيت الجنة حاصل بقوله كن، ليس كأبنية الدنيا فإنها يتسبب بناؤها بصخب ونصب، وكذا السكن فيها لا يخلو عنهما، وليس حكم بيت الجنة كذلك بل أصحاب الجنة ﴿هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿...سلام قولاً من رب رحيم﴾^(١) والله أعلم.

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «ما غرت على خديجة» «ما» فيه يجوز أن تكون مصدرية أو موصولة أي: ما غرت مثل غيرتى، أو مثل التي غرتها.

الفيرة: الحمية والألفة ، يقال: رجل غيور وامرأة غيور بلا هاء لأن فعول يشترك فيه الذكر والأنثى.

قوله: «كانت وكانت» كرر ولم يرد به التثنية، ولكن للتكرير ليعلم به في كل مرة من خصائلها ما يدل على فضلها كقوله تعالى: ﴿وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً﴾^(٢) ولم يذكر هنا متعلقه للشهرة تفضيلاً.

(١) يس: ٥٦: ٥٧: ٥٨.

(٢) الكهف: ٨٢.

٦١٨٨ - * وعن عائشة، قالت : قال لي رسول الله ﷺ: «أريتُك في المنام ثلاث ليال، يجيء بك الملك في سرقة من حرير، فقال لي هذه امرأتك، فكشفتُ عن وجهك الثوب، فإذا أنتِ هي فقلت: إن يكن هذا من عند الله يمضيه». متفق عليه.

٦١٨٩ - * وعنهما، قالت: إن الناس كانوا يتحرون بهدياها يومَ عائشة، يبتغون

الحديث الرابع والخامس عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «في سرقة» أى في قطعة من جيد الحرير، والجمع سرق.

قوله: «إن يكن هذا عند الله يمضيه» هذا الشرط مما يقوله المتحقق لثبوت الأمر المدل بصحته تقريراً لوقوع الجزاء وتحققه، ونحوه قول السلطان لمن تحت قهره: إن كنت سلطاناً انتقلت منك، أى السلطنة مقتضية للانتقام.

مع: قال القاضي عياض: إن كانت هذه الرؤيا قبل النبوة، وقبل تخلص أحلامه ﷺ من الأضغاث فمعناه: إن كانت رؤيا حق، وإن كانت بعد النبوة فلها ثلاثة معانٍ (١):

أحدها: المراد إن تكن الرؤيا على وجهها وظاهرها لا تحتاج إلى تعبير وتفسير يمضيه الله وينجزه، فالشك عائد إلى أنها رؤيا على ظاهرها أم تحتاج إلى تعبير وصرف عن ظاهرها.

وثانيها: أن المراد إن كانت هذه الزوجية في الدنيا يمضها الله تعالى فالشك أنها روجه (٢) في الدنيا أم في الجنة.

وثالثها: أنه لم يشك ولكن أخير على التحقيق وأتى بصورة الشك، وهو نوع من البديع عند أهل البلاغة يسمونه تجاهل العارف، وسماء بعضهم مزج الشك باليقين.

أقول : هذا هو الذى حققناه فيما سبق وكان من توارد الخواطر.

قوله: «فكشفت عن وجهك» يحتمل وجهين:

أحدهما : كشفت عن وجه صورتك فإذا أنت الآن تلك الصورة.

ثانيهما: كشفت عن وجهك عند ما شاهدتك فإذا أنت مثل الصورة التى رأيتها في المنام، وهو تشبيه بليغ حيث حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وحملها عليها، كقوله تعالى: ﴿هذا الذى رزقنا من قبل﴾ (١) ومنه مسألة الكتاب: (كنت أظن العرق أشد لسعة من الزنبور فإذا هو هي) أى فإذا الزنبور مثل العرق، فحذف الأداة مبالغة فحصل التشابه، وإليه يلمح في الآية: ﴿وأنوا بها متشابهاً﴾ (٢) ومعنى المفاجأة فى إذا يساعد هذا الوجه.

الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «يتحرون» هوالرواية وفى بعض نسخ المصابيح: «يتحينون» وما وجدناه في الأصول.

(٢) البقرة: ٢٥

(١) البقرة: ٢٥

(*) فى «ط» ثلاث والصواب ما أثبتناه من «ك». (**) فى «ط» زوجية والصواب ما أثبتناه من «ك».

بذلك مرضاة رسول الله ﷺ. وقالت: إن نساء رسول الله ﷺ كنّ حزينين: فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة، والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول الله ﷺ، فكلّم حزب أم سلمة فقلن لها: كلّمي رسول الله ﷺ يكلّم الناس فيقول: من أراد أن يهدي إلى رسول الله ﷺ فليُهدِ إليه حيث كان. فكلّمته، فقال لها: «لا تؤذيني في عائشة؛ فإن الوحي لم يأتيني وأنا في ثوب امرأة إلا عائشة». قالت: أتوب إلى الله من ذلك يارسول الله! ثم إنهن دعونَ فاطمةَ فأرسلن إلى رسول الله ﷺ فكلّمته، فقال: «يا بنية! ألا تحبين ما أحب؟». قالت: بلى قال: «فأحبي هذه». متفق عليه.

وذكر حديث أنس «فضل عائشة على النساء» في باب «بدء الخلق» برواية أبي موسى.

الفصل الثاني

٦١٩٠ - * عن أنس، أن النبي ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية امرأة فرعون». رواه الترمذي [٦١٩٠].

٦١٩١ - * وعن عائشة، أن جبريل جاء بصورتها في خرقه حرير خضراء إلى رسول الله ﷺ فقال: «هذه زوجتك في الدنيا والآخرة». رواه الترمذي [٦١٩١].

نه: التحرى القصد والاجتهاد فى الطلب، والعزم على تخصيص الشئ بالفعل والقول، وفى الحديث: «تحروا ليلة القدر فى العشر الأواخر» أى تعملوا طلبها فيه. قوله: «إلا عائشة» إلا بمعنى غير، أى امرأة غير عائشة والله أعلم.

الفصل الثانى

الحديث الاول عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «حسبك» مبتدأ.

و«من نساء» متعلق به.

و«مريم» خبره.

[٦١٩٠] انظر صحيح الترمذى برقم ٣٠٥٣

[٦١٩١] انظر صحيح الترمذى برقم ٣٠٤١

٦١٩٢ - * وعن أنس، قال: بلغَ صفيّةٌ أن حفصةَ قالت: بنت يهودي، فبكت، فدخل عليها النبي ﷺ وهي تبكي، فقال: «ما يبكيك؟» فقالت: قالت لي حفصة: إني ابنة يهودي فقال النبي ﷺ: «إنك لابنة نبي، وإن عمك لنبي، وإنك لتحت نبي، فقيم تفخرُ عليك؟». ثم قال: «اتقي الله يا حفصة!». رواه الترمذي، والنسائي [٦١٩٢].

٦١٩٣ - * وعن أم سلمة، أن رسول الله ﷺ دعا فاطمةَ عام الفتح فناجاها، فبكت، ثم حدثها فضحكت، فلما توفي رسول الله ﷺ سألتها عن بكائها وضحكها. قالت: أخبرني رسول الله ﷺ أنه يموت فبكيته، ثم أخبرني أبي سيّدة نساء أهل الجنة إلا مريمَ بنتَ عمران، فضحكت. رواه الترمذي .

الفصل الثالث

٦١٩٤ - * عن أبي موسى، قال: ما أشكل علينا أصحاب رسول الله ﷺ حديثٌ قطُ فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً. رواه الترمذي. وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب [٦١٩٤].

والخطاب إما عام أو لانس، أى كافيك معرفتك فضلهن من معرفة سائر النساء.

الحديث الثانى والثالث عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «إنك لابنة نبي» «مط»: أى إسحاق النبي عليه الصلاة والسلام.

«وإن عمك لنبي» هو إسماعيل عليه الصلاة والسلام.

أقول: الأظهر هارون وموسى، قال فى جامع الأصول: هى بنت حى بن أخطب بن ربيعة من بنى إسرائيل من سبط هارون بن عمران عليه الصلاة والسلام.

الحديث الرابع عن أم سلمة رضى الله عنها:

قوله: «دعا فاطمة» هذا الحديث غير مناسب لهذا الباب إنما يناسب باب مناقب أهل البيت لكن ذكر مستطرداً للحديث الأول من هذا الفصل لما ضم فيه مع ذكر خديجة ذكر مريم وفاطمة.

الفصل الثالث

عن أبى موسى رضى الله عنه: قوله: «أصحاب رسول الله ﷺ» بالنصب على الاختصاص.

[٦١٩٢] انظر صحيح الترمذى برقم ٣٠٥٥.

[٦١٩٤] انظر صحيح الترمذى برقم ٣٠٤٤.

٦١٩٥ - * وعن موسى بن طلحة، قال: ما رأيتُ أحدًا أفصح من عائشة. رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريب [٦١٩٥].

(١٢) باب جامع المناقب

الفصل الأول

٦١٩٦ - * عن عبد الله بن عمر، قال: رأيتُ في المنام كأن في يدي سرقَةً من حرير، لا أهوي بها إلى مكان في الجنة إلا طارت بي إليه، فقصصتها على حفصة، فقصصتها حفصةً على رسول الله ﷺ فقال: «إِنَّ أَخَاكَ رَجُلٌ صَالِحٌ - أَوْ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ». متفق عليه.

٦١٩٧ - * وعن حليفة قال: إن أشبه الناس دلاً وسمَةً وهدياً برسول الله ﷺ لابنُ أمِّ عبدٍ من حينٍ يخرجُ من بيته إلى أن يرجع إليه، لا ندري ما يصنع في أهله إذا خلا. رواه البخاري

باب جامع المناقب

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما:
قوله: «لا أهوي بها إلى مكان» أي لا أريد الميل بها إلى مكان في الجنة إلا كانت مطيرة بي ومبلغة لباي إلى تلك المنزل، فكانها لي مثل جناح الطير للطائر.
الحديث الثاني عن حليفة بن اليمان رضي الله عنه:
قوله: «دلاً وسمَةً وهدياً» «قضى»: الدل قريب من الهدى، والمراد به السكينة والوقار، وما يدل على كمال صاحبه من ظواهر أحواله، وحسن مقاله.
وبالسمت: القصد في الأمور.
وبالهدى: حسن السيرة وسلوك^(١) الطريقة المرضية.
وابن أم حيد: عبد الله بن مسعود.
قوله: «من حين يخرج» متعلق بأشبهه.
وقوله: «لا ندري» جملة مستأنفة، يريد بها أننا نشهد له بما يستبين لنا من ظاهر أمره، ولا ندري ما بطن منه.

[٦١٩٥] انظر صحيح الترمذي برقم ٣٠٤٥.

(١) في «ط» (سكون)، الصواب ما أثبتناه من «ك».

٦١٩٨ - * وعن أبي موسى الأشعري ، قال قدمتُ أنا وأخي من اليمن ، فمكثنا حينًا ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجلٌ من أهل بيت النبي ﷺ ، لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ . متفق عليه .

٦١٩٩ - * وعن عبد الله بن عمرو ، أن رسول الله ﷺ قال : «اسقروا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل» . متفق عليه .

٦٢٠ - * وعن علقمة ، قال : قدمتُ الشام ، فصلَّيتُ ركعتين ، ثم قلت : اللهم يسِّرْ لي جليسا صالحا ، فأنيتُ قوماً ، فجلستُ إليهم ، فإذا شيخٌ قد جاء حتى جلس إلى جنبي ، قلت : من هذا؟ قالوا : أبو الدرداءِ قلت : إني دعوتُ الله أن ييسِّرَ لي جليسا صالحا ، فيسرك لي فقال : من أنت؟ قلت : من أهل الكوفة قال : أو ليس

الحديث الثالث عن أبي موسى رضي الله عنه :

قوله : «ما نرى» حال من فاعل «فمكثنا» ويجوز أن يكون صفة «حينًا» أى زمانًا غير ظانين فيه شيئًا إلا كون عبد الله بن مسعود كذا .

«مع» : ما نرى بضم النون أى ما نظن .

الحديث الرابع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما :

قوله : «استقروا القرآن» أى خلوا من هؤلاء الأربعة .

«مع» : قالوا : هؤلاء الأربعة تفرغوا لاختذ القرآن منه ﷺ مشافهة ، وغيرهم اقتصروا على أخذ بعضهم من بعض .

أو : لأن هؤلاء تفرغوا لأن يؤخذ عنهم .

أو : أنه ﷺ أراد الإعلام بما يكون بعد وفاته ﷺ من تقدم هؤلاء الأربعة وأنهم أقرأ من غيرهم .

الحديث الخامس عن علقمة :

قوله : «من أهل الكوفة» أى رجل من أهل الكوفة ، ليطابق السؤال ، أو تقدير السؤال : من أين أنت؟ ليطابقه الجواب ، وقوله : «أو ليس عندكم...؟ إلخ» .

عندكم ابن أم عبد صاحب النعلين والوسادة والمطهرة، وفيكم الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه؟ يعني عمّاراً، أو ليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره؟ يعني حذيفة. رواه البخاري.

٦٢٠١ - * وعن جابر، أن رسول الله ﷺ قال: «أُرِيتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ امْرَأَةً أَبِي طَلْحَةَ، وَسَمِعْتُ خَشْخَشَةَ [أَمَامِي] فَإِذَا بِلَالٌ». رواه مسلم.

٦٢٠٢ - * وعن سعد، قال: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ سِتَّةَ نَفَرٍ، فَقَالَ الْمَشْرُوكُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: اطْرُدْ هَؤُلَاءِ لَا يَجْتَرِءُونَ عَلَيْنَا. قَالَ: وَكُنْتُ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ وَرَجُلٌ مِنْ هَذِيلٍ، وَبِلَالٌ وَرَجُلَانِ لَسْتُ أَسْمِيهِمَا، فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ، فَحَدَّثْتُ نَفْسَهُ، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾^(١). رواه مسلم.

قوله: «صاحب النعلين» «قضى»: يريد أنه كان يخدم الرسول ﷺ ويلزمه في الحالات كلها، فيصاحبه في المجالس، ويأخذ نعله، ويضعها إذا جلس، وحين ينهض، ويكون معه في الخلوات، فيسوى مضجعه، ويضع وسادته إذا أراد أن ينام، ويهيئ طهوره، ويحمل معه المطهرة إذا قام إلى الوضوء.

قوله: «صاحب السر» قيل: من تلك الأسرار أسماء المنافقين وأنسابهم، أسر بهم إليه رسول الله ﷺ.

الحديث السادس عن جابر رضي الله عنه قوله: «خشخشة» «قضى»: الخشخشة صوت يحدث من تحرك الأشياء اليابسة واصطكاكها كالسلاح والثوب والتعل.

الحديث السابع عن سعد رضي الله عنه:

قوله: «ما شاء الله أن يقع» ورد في تفسير الآية أن المشركين قالوا لرسول الله ﷺ: لو طردت هؤلاء جالسناك وحادثناك. فقال رسول الله ﷺ: «ما أنا بطارد المؤمنين» فقالوا: فاقمهم عنا إذا جئنا، قال «نعم» طمعاً في إيمانهم.

(١) الكهف: ٢٨.

٦٢٠٣ - * وعن أبي موسى، أَنَّ النبي ﷺ قال له: «يا أبا موسى! لقد أُعْطِيَ مزارًا من مزامير آل داود». متفق عليه.

٦٢٠٤ - * وعن أنس، قال: جَمَعَ القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة : أبي ابن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد. قيل لأنس: من أبو زيد؟ قال: أحد عمومي. متفق عليه.

الحديث الثامن عن أبي موسى رضى الله عنه:

قوله: «مزارًا» «قض»: المزار هاهنا مستعار للصوت الحسن والنفحة الطيبة، أى: أعطيت حسن صوت يشبه بعض الحسن الذى كان لصوت داود عليه الصلاة والسلام. والمراد بآل داود: نفسه، والآل [مفخم]* إذ لم يكن له آل مشهور بحسن الصوت، بل المشهود له به هو نفسه.

الحديث التاسع عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «جمع القرآن» أى حفظوه أجمع.

«مح»: قال المازرى: هذا الحديث مما تعلق به بعض الملاحدة فى تواتر القرآن، وجوابه من وجهين.

أحدهما: بأنه ليس فيه تصريح بأن غير الأربعة لم يجمعهم، فيكون المراد: الذين أَعْلَمَهُمْ من الانصار أربعة، والمراد نفى علمه لا نفى غيره من القراء، وقد روى عن مسلم: حفظ جماعات من الصحابة فى عهد النبي ﷺ، وذكر المازرى منهم خمسة عشر صحابيًا، وثبت فى الصحيح أنه قتل يوم اليمامة سبعون ممن جمع القرآن، وكانت اليمامة قرية من وفاة رسول الله ﷺ، فهؤلاء الذين قتلوا من جامعيه يومئذ فكيف الظن بمن لم يقتل ممن حضرها ومن لم يحضرها؟ ولم يذكر فى هؤلاء الأربعة: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي. ونحوهم من كبار الصحابة الذين يبعد كل البعد أنهم لم يجمعوه مع كثرة رغبتهم فى الخير وحرصهم على ما هو دون ذلك من الطاعات، وكيف يظن هذا بهم ونحن نرى أهل عصرنا يحفظه منهم فى كل بلدة الوف.

وثانيهما: أنه لو ثبت أنه لم يجمعهم إلا الأربعة لم يقدح فى تواتره، إذ ليس من شرط التواتر أن ينقل جميعهم جميعه، بل إذا تَقَلَّ كلُّ جزء عدد التواتر صارت الجملة متواترة بلا شك.

وقال التوربشتي: المراد من الأربعة أربعة من رُحط أنس وهم الخزرجيون.

* فى «ط» [مفخم]، وما أبتناه من «ك» ولعله الأوجه.

٦٢٠٥ - * وعن خُباب بن الأَرْت، قال: هاجرنا معَ رسولِ الله ﷺ نبتغي وجهَ الله تعالى، فوقع أجْرُنَا على الله، فمَنَّا من مضى لم يأكلْ من أجْرِهِ شيئًا، منهم: مُصعب بن عمير، قُتِلَ يومَ أُحُد، فلم يوجد له ما يَكْفُنُ فيه إلا نمرة، فكنَّا إذا غَطَّيْنَا رأسه خرجت رجلاه، وإذا غَطَّيْنَا رجله خرج رأسه، فقال النبي ﷺ: «غَطُّوا بها رأسه، واجْعَلُوا على رجله من الإِذْخِرِ». ومَنَّا مَنْ أَيْتَعَتْ له ثمرته فهو يَهْدِيها. متفق عليه.

٦٢٠٦ - * وعن جابر، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «اهْتَزَّ العرشُ لموتِ سعدِ ابنِ معاذٍ».

ويحتمل أنه أراد به أربعة من الأنصار أوسهم وخزرجهم وهو أشبه ، وقد كان بين الحيين مناواة قبل الإسلام بقيت منها بقية من العصبية بعد الإسلام، فلعله ذكر ذلك على سبيل المفاخرة، لما رُوِيَ عن أنس رضى الله عنه قال: افتخرت الأوس والخزرج، فقال الأوس: منا غسيل الملائكة (حنظلة بن [الراهب]*)، ومنا من حمته الدبر (عاصم بن ثابت بن الأقلح)، ومنا من أجيزت شهادته بشهادة رجلين (خزيمة بن ثابت)، ومنا من اهتز العرش لموته (سعد بن معاذ).

وقالت الخزرج: منا أربعة قرأوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ لم يقرأه غيرهم : (زيد بن ثابت) و (أبو زيد) و(معاذ بن جبل) و(أبي بن كعب).

فقوله: «لم يقرأه غيرهم» أى لم يقرأه كله أحد منكم يامعشر الأوس.

الحديث العاشر عن خباب بن الأَرْت رضى الله عنه:

قوله: «من أَيْتَعَتْ له ثمرته» «نه». أَيْتَع الثمر يوتع وَيَتَع [يَنْتَع]*، فهو مَوتَع ويَانع إذا أدرك ونضج، وأَيْتَع أكثر استعمالاً.

وهذب الشيء - بالبدال المهملة - إذا قطعه، وهذب الثمرة إذا اجتناها يهدبها هذباً.

أقول: هذه الفقرة قرينة لقوله: «فمنا من مضى لم يأكل من أجره شيئاً» كأنه قيل: منهم من لم يعجل شيئاً من ثوابه، ومنهم من عجل بعض ثوابه.

وقوله: «يهدبها» على صيغة المضارع لاستمرار الحال الماضية والآية استحضاراً له فى مشاهدته السامع، وفى الحديث: «ما من غازية تغزو فى سبيل الله فيصيبون الغنيمة إلا تعجلوا بثلى أجْرهم من الآخرة، ويبقى لهم الثلث».

* فى «ط» «الكاتب» والصواب «الراهب»، وذلك كما فى «ك» والإصابة.
** قال محقق النهاية: يَنْتَع - يَنْتَعِ التَّوَنَ وكسرهما من باب ضرب ومنتع.

وفي رواية: «اهتز عرشُ الرحمن لموتِ سعدِ بن معاذ». متفق عليه.

٦٢٠٧ - * وعن البراء، قال: أُهْدِيَتْ لرسول الله ﷺ حُلَّةٌ حرير، فجعل أصحابه يمسونها ويتعجبون من لينها، فقال «أتعجبون من لين هذه؟ لمناديلُ سعدِ بن معاذ في الجنة خَيْرٌ منها والَيْن». متفق عليه.

وفيه بيان فضيلة (مصعب بن عمير) وأنه ممن لم ينقص له من ثواب الآخرة شيء.

الحديث الحادي عشر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه.

قوله: «اهتز العرش» «مع»: اختلفوا في تأويله، فقال طائفة: هو على ظاهره، واهتزاز العرش تحركه فرحاً بقدوم روح سعد، وجعل الله في العرش تمييزاً ولا مانع منه، كما قال: ﴿وإن منها لما يهبط من خشية الله﴾^(١). وهذا القول هو المختار.

وقال المازري: قال بعضهم: هو على حقيقته لا ينكر هذا من جهة العقل، لأن العرش جسم من الأجسام يقبل الحركة والسكون.

قال: لكن لا يبعد أن يحمل ذلك على حصول فضيلة سعد، إلا أن يقال: إن الله تعالى جعل حركته علامة للملائكة على موته.

وقيل: المراد اهتزاز أهل العرش - وهم حملته وغيرهم من الملائكة - فحذف المضاف.

والمراد بالاهتزاز الاستيثار، ومنه قول العرب: فلان يهتز للمكارم، لا يريدون اضطراب جسمه وحركته، وإنما يريدون ارتياعه إليها وإقباله عليها.

وقال الحريري: هو كناية عن تعظيم شأن وفاته، والعرب تنسب الشيء المعظم إلى أعظم الأشياء، فيقولون: أظلمت الأرض لموت فلان، وقامت له القيامة.

وقالت جماعة: المراد بالاهتزاز اهتزاز سرير الجنائز، وهو النعش، وهذا القول باطل يرده الرواية الأخرى، وإنما أولوا هنا التأويل لأنه لم تبلغهم الرواية الأخرى.

الحديث الثاني عشر عن البراء رضى الله عنه:

قوله: «لمناديل» «مع»: جمع منديل وهو هذا الذي يحمل في اليد، قال ابن الأعرابي وغيره: هو مشتق من الندل، وهو النقل؛ لأنه ينقل من واحد إلى واحد.

وقيل: من الندل وهو الوسخ؛ لأنه يتدل به.

«خط»: إنما ضرب المثل بالمناديل لأنها ليست من علية الثياب بل هي تتبدل في أنواع من المرافق، فتسمح بها الأيدي، ويتفرض بها الغبار عن البدن، ويغطى به ما يهدى في الأطباق،

(١) البقرة: ٧٤.

٦٢٠٨ - * وعن أم سليم، أنها قالت: يا رسول الله! أنسٌ خادِمُكَ ، ادعُ اللهَ له قال: «اللهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيما أعطيته» قال أنس: فوالله إن مالي لكثير، وإن ولدي وولدَ ولدي ليتعادون على نحو المائة اليوم. متفق عليه.

٦٢٠٩ - * وعن سعد بن أبي وقاص، قال: ما سمعتُ النبي ﷺ يقول لأحدٍ يمشي على وجه الأرض: «إنه من أهل الجنة» إلا لعبدِ الله بن سلام. متفق عليه.

٦٢١٠ - * وعن قيس بن عباد، قال: كنتُ جالساً في مسجدِ المدينة، فدخل

وتتخذُ لغافاً للثياب، فصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل المخدوم، فإذا كان أذاها هكذا فما ظنك بعليتها؟.

الحديث الثالث عشر عن أم سليم رضى الله عنها: قوله: «ليتعادون على نحو المائة» «قص»: أى يتجاوز عددهم هذا المبلغ، يقال: إنهم ليتعادون على عشرة آلاف، أى يزيدون عليها فى العدد.

«مع»: هذا من أعلام نبوته ﷺ.

وفيه دليل لمن يفضل الغنى على الفقر.

واجيب: بأنه مختص بدعاء النبي ﷺ، وأنه قد بارك فيه، ومتى بارك فيه لم يكن فيه فتنة، فلم يحصل بسببه ضرر ولا تقصير فى أداء حق الله تعالى.

وفيه استحباب أنه إذا دعا بشيء يتعلق بالدنيا ينبغى أن يضم إلى دعائه طلب البركة فيه والصيانة.

وقد ثبت فى صحيح البخارى عن أنس أنه دفن من أولاده قبل مقدم الحجاج مائة وعشرين.

الحديث الرابع عشر عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه:

قوله: «يمشى على وجه الأرض» صفة مؤكدة لأحد، كما فى قوله تعالى: «وما من دابة فى الأرض» (١) لمزيد التعميم والإحاطة.

«مع»: ليس هذا مخالفاً لقوله ﷺ: «أبو بكر فى الجنة، وعمر فى الجنة...» إلى آخر العشرة وغيرهم من المبشرين بالجنة، فإن سعداً قال: ما سمعت، ونفى سماعه ذلك لا يدل على نفي البشارة للغير، فإذا اجتمع النفي والإثبات فالإثبات مقدم عليه.

(١) الأنعام: ٣٨.

رجلٌ على وجهه أثر الخشوع، فقالوا: هذا رجلٌ من أهل الجنة، فصلّى ركعتين تجوزُ فيهما، ثم خرجَ وتبعته، فقلت: إنك حين دخلتَ المسجدَ قالوا: هذا رجلٌ من أهل الجنة. قال: والله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم، فسأحدُّثك لِمَ ذاك؟ رأيتُ رؤيا على عهد رسول الله ﷺ، فقصصتها عليه، ورأيتُ كأنني في روضة - ذكر من سعتها وخضرتها - وسَطُها عمودٌ من حديد، أسفلُه في الأرض وأعلىُّه في السَّماءِ في أعلاه عروةٌ فليل لي: أرقه. قلت: لا أستطيع، فأتاني منصفٌ فرفع ثيابي من خلفي، فرقيتُ حتى كنتُ في أعلاه، فأخذتُ بالعروة، فليل: استمسك، فاستيقظتُ وإنها لفي يدي، فقصصتها على النبي ﷺ فقال: تلك الروضة الإسلام، وذلك العمود عمود الإسلام، وتلك العروة؛ العروة الوثقى، فانت على الإسلام حتى تموت، وذلك الرجلُ عبد الله بن سلام. متفق عليه.

الحديث الخامس عشر عن قيس بن عباد:

قوله: «تجوزُ فيهما» أى خففهما.

«نه»: فى الحديث: «فأتجوزُ فى صلاتي» أى أخففها وأقللها.

قوله: «ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم» «مع»: هذا إنكار من عبد الله بن سلام عليهم حيث قطعوا له بالجنة، فيحتمل أن هؤلاء بلغهم خبر سعد بن أبي وقاص أن ابن سلام من أهل الجنة ولم يسمع هو ذلك، ويحتمل أنه كره الثناء عليه بذلك تواضعًا وإيثارًا للخلول وكرامية للشهرة.

أقول: فعلى هذا الإشارة بقوله «ذاك» إلى إنكاره لإياهم، يعنى: إني أحدثك بسبب إنكارى عليهم، وهو أنى رأيتُ رؤيا على عهد النبي ﷺ... إلى آخره، وهذا لا يدل على النص بقطع النبي ﷺ على أنى من أهل الجنة كما نص على غيرى.

ويمكن أن تكون الإشارة بذاك إلى قولهم: هذا رجل من أهل الجنة، يعنى لا ينبغي لأحد ممن أدرك النبي ﷺ وصحبه أن يقول بما لا يعلم، فإنهم علموا بذلك وقالوا، وأنا أيضًا أقول: رأيتُ رؤيا... إلخ.

ويحقق هذا قوله: فاستيقظتُ وإنها لفي يدي، وكانت رؤياه هذه كشفًا كشفه الله تعالى عليه كرامة له.

قوله: «منصف» «مع»: هو- يكسر الميم وفتح الصاد-.

قال القاضي عياض: هو- بفتح الميم- وهو الخادم، وقالوا: هو الوصيف الصغير المدرك للخدمة.

قوله: «العروة الوثقى» الوثقى من الحبل الوثيق المحكم المأمون انقطاعه.

٦٢١١ - * عن أنس، قال: كان ثابتُ بنُ قيس بنِ شماسٍ خطيبَ الأنصار، فلما نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾^(١) إلى آخر الآية جلس ثابتٌ في بيته، واحتبسَ عن النبي ﷺ، فسأل النبي ﷺ سعد بن معاذ فقال: «ما شأنُ ثابتٍ؟ أيشتكى؟» فأتاه سعدٌ، فذكر له قول رسول الله ﷺ، فقال ثابت: «أنزلت هذه الآية، ولقد علمتُم أنني من أرفعِكُم صوتًا على رسولِ الله ﷺ، فأنا من أهل النار، فذكر ذلك سعدٌ للنبي ﷺ. فقال رسول الله ﷺ: «بل هو من أهل الجنة» رواه مسلم.

٦٢١٢ - * وعن أبي هريرة، قال: كنَّا جُلوسًا عندَ النبي ﷺ إذا نزلت سورة الجمعة، فلما نزلت ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾^(٢) قالوا: من هؤلاءِ يا رسول الله؟ قال: «وفينا سلمانُ الفارسي، قال: فَوَضَعَ النبيُّ ﷺ يده على سلمان ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ». متفق عليه.

٦٢١٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ حَبِّبْ عَبْدَكَ هَذَا». يعني أبا هريرة «وَأُمَّهُ إِلَى عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ، وَحَبِّبْ إِلَيْهِمُ الْمُؤْمِنِينَ». رواه مسلم.

٦٢١٤ - * وعن عائذ بن عمرو، أن أبا سفيان أتى على سلمان وصهيب وبلالٍ

الحديث السادس عشر والسابع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ» هذا يدل على أن يكون «آخِرِينَ» عطفًا على «الْأَمِينِ» يعني أن الله تعالى بعثه في الْأَمِينِ الذين على عهدِهِ، وفي آخِرِينَ من الْأَمِينِ لم يَلْحَقُوا بِهِمْ بعد وسيَلْحَقُونَ بِهِمْ، وهم الذين بعد الصحابة رضوان الله عليهم.

قوله: «من هؤلاء» جمع اسم الإشارة والمشار إليه «سلمان» وحده إرادة للجنس، ويحتمل أن يراد بهم المعجم كلهم لوقوعه مقابلًا لِلْأَمِينِ وهم العرب، وأن يراد به أهل فارس.

ولو هاهنا بمعنى إن لمجرد القرض والتقدير على سبيل المبالغة.

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر. عن عائذ بن عمرو:

(١) الحجرات: ٢.

(٢) الجمعة: ٣.

في نفر، فقالوا: ما أخذت سيوفُ الله من عنقِ عدوِّ الله ماخذَها. فقال أبو بكر: اتقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم؟ فأتى النبي ﷺ فأخبره، فقال: يا أبا بكر لعلَّكَ أغضبتَهُم ، لئن كنت أغضبتَهُم لقد أغضبتَ ربَّكَ فأتاهم، فقال: يا إخواناه! أغضبتُكم؟ قالوا: لا، يغفرُ اللهُ لك يا أخِي. رواه مسلم.

٦٢١٥ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ قال: «آية الإيمان حبُّ الأنصار، وآية النفاق بغضُ الأنصار». متفق عليه.

٦٢١٦ - * وعن البراء، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول «الأنصار لا يحبُّهم إلا مؤمنٌ، ولا يبغضهم إلا منافقٌ، فمن أحبَّهم أحبه الله، ومن أبغضهم أبغضه الله». متفق عليه.

٦٢١٧ - * وعن أنس، قال: إنَّ ناساً من الأنصار قالوا حينَ أفاء الله على رسوله من أموال هوازن ما أفاء، فطفقَ يُعطي رجالاً من قريش المائة من الإبل، فقالوا:

قوله: «ما أخذت سيوفُ الله» ما فيه نافية، وأما «ماخذها» فقيل: مفعول به، وقيل: مفعول فيه، يجوز أن يكون مصدرًا، والكلام إخبار فيه معنى الاستفهام المتضمن للاستبطاء، استعمار الأخذ للسيف تشبيهاً له بمن له حق على صاحبه وهو يلزمه ويطلبه، والغريم يتمتع عن إيفاء حقه ويماطله.

قوله: «لا» يجب أن يوقف عليه، ويستأنف من قوله: «يغفر الله لك» ولو راد «واو» كما في جواب الزيدى عن سؤال المأمون: «لا وجعلني الله فداءك» لحسن موقعه.

قوله: «يا أخِي» الظاهر أن يقال: «يا أخانا» ولعله حكاية عن قول كل واحد.

«مح»: ضبطوه بضم الهزة على التصغير، وهو تصغير تحبيب، وفي بعض النسخ بفتحها.

الحديث العشرون عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «آية الإيمان حبُّ الأنصار» وإنما كان كذلك لأنهم تبوءوا الدار والإيمان، وجعلوه مستقراً ومستوطناً لهم، لتمكنهم منه واستقامتهم عليه، كما جعلوا المدينة كذلك، فمن أحبهم فذلك من كمال إيمانه، ومن بغضهم فذلك من علامة نفاقه.

الحديث الحادي والعشرون والثاني والعشرون عن أنس رضي الله عنه:

يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قَرِيشًا وَيَدْعُنَا وَسَيُوفُنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَائِهِمْ! فَحَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَقَالَتِهِمْ، فَأَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي قَبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ وَلَمْ يَدْعُ مَعَهُمْ أَحَدًا غَيْرَهُمْ، فَلَمَّا اجْتَمَعُوا جَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «مَا حَدِيثُ بُلْغَنِي عَنْكُمْ؟». فَقَالَ فَقَهَاؤُهُمْ: أَمَّا ذَوُّوْنَا رَأَيْنَا يَارَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَقُولُوا شَيْئًا وَأَمَّا أَنَا مِنْنا حَدِيثُهُ اسْتَنَانَهُمْ قَالُوا: يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قَرِيشًا وَيَدْعُ الْأَنْصَارَ، وَسَيُوفُنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَائِهِمْ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي أُعْطِي رَجُلًا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكَفَرٍ أَتَأَلَّفُهُمْ، أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَرْجِعُونَ إِلَيَّ رِحَالَكُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا: بَلَى يَارَسُولَ اللَّهِ، قَدْ رَضِينَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٢١٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا الهجرة لكنت امرأاً

قوله: «يغفر الله لرسول الله» توطئة وتمهيد لما يرد بعده من العتاب، كقوله تعالى: ﴿عفا عنك لم أذنت لهم﴾^(١).

قوله: «وسيوفا تقطر من دمائهم» حال مقررة لجهة الإشكال، وهو من باب قولهم: عرضت الناقة على الحوض، وأتشد:

لنا الجففات الغرُ يلمعن بالضحي وأسيفنا يقطرون من نجدة دما

الحديث الثالث والعشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار» «حس»: ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادى لأنه حرام، مع أن نسيه ﷺ أفضل الأنساب وأكرمها، وإنما أراد به النسب البيلادى، ومعناه: لولا الهجرة من الدين ونسبها دينية، لا يسعى تركها لأنها عبادة كنت مأموراً بها لاتنسيت إلى داركم، ولانتقلت عن هذا الاسم إليكم.

قيل: أراد ﷺ بهذا الكلام إكرام الأنصار، والتعريض بأن لا رتبة بعد الهجرة أعلى من النصرة، وبيان أنهم بلغوا من الكرامة مبلغاً لولا أنه ﷺ من المهاجرين إلى المدينة لعد نفسه من الأنصار لكرامتهم عند الله تعالى.

تلخيصه لولا فضلى على الأنصار بسبب الهجرة لكنت واحداً منهم، وهذا تواضع منه ﷺ، وحث للناس على إكرامهم واحترامهم، ولكن لا يبلغون رتبة المهاجرين السابقين الذين أخرجوا من ديارهم، وقطعوا عن أحبائهم وأقاربهم، وحرمو أوطانهم وأموالهم، وهم رضوان

(١) التوبة: ٤٣.

من الانتصار، ولو سلك الناس وادياً وسلكت الانتصار وادياً أو شعباً لسلكت وادي الانتصار وشعبها، الانتصار شعار، والناس دنثار، إنكم سترون بعدي أثره، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض». رواه البخاري.

٦٢١٩ - * وعنه، قال: كنّا مع رسول الله ﷺ يوم الفتح فقال: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن». فقالت الانتصار: أمّا الرجل فقد الله عليهم ما نالوا بذلك [بآلة] * لأجل رضى الله ورضى رسوله، وإعلاء دين الله وسنة رسوله.

والانتصار وإن اتصفوا بصفة: النصر والإيثار والمحبة والإيواء، لكنهم مقيمون في مواطنهم ساكنون بين أقاربهم وأحبابهم، وحسبك شاهداً في فضل المهاجرين قوله هذا؛ لأن فيه إشارة إلى جلالة رتبة الهجرة فلا يتركها، فهو تى مهاجري لا أنصاري.

قوله: «ولو سلك الناس وادياً» «خط»: أراد أن أرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب، فإذا ضاق الطريق عن الجميع فسلكت رئيس شعباً اتبعه قومه حتى يفضوا إلى الجادة.

وفيه وجه آخر: أراد بالوادي الرأي والمذهب، كما يقال: فلان في واد وأنا في واد.

وقيل: أراد ﷺ بذلك حسن موافقته إياهم، وترجيحهم في ذلك على غيرهم، لما شاهد فيهم من حسن الوفاء بالعهد، وحسن الجوار، وما أراد بذلك وجوب متابعتهم إياهم، فإن متابعتهم حق على كل مؤمن؛ لأنه ﷺ هو المتبوع المطاع، لا التابع المطيع.

والشعار: الثوب الذي يلي شعر البدن.

والدنثار: الذي فوقه.

شبه الانتصار بالشعار لرسوخ صداقتهم، وخلوص مودتهم.

والآثرة: - بفتح الهمزة والثاء - من أثر يؤثر إثاراً، إذا أعطى، واستأثر صاحبه بالشيء على غيره يعني يستأثر عليكم فيفضل غيركم نفسه عليكم فاصبروا على ذلك حتى تلقوني.

الحديث الرابع والعشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن» إنما قال ﷺ ذلك حين أسلم أبو سفيان، وقال العباس لرسول الله ﷺ: هذا رجل يحب الفخر، فاجعل له شيئاً، قال: «نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن».

قوله: «أما الرجل فقد أخذته رافة» فإن قلت: كيف قالوا ذلك مع قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دِهَاءَ الرِّسُولِ يُنْتَكَمُ كَدَّهَاءَ بَعْضِكُمْ مِغْضَاءً﴾ (١)؟.

(١) النور: ٦٣.

* في اللسان مادة «بال»، «البيل»: الصغير النحيف الضعيف مثل الضئيل. يقال: بال يؤول ويؤولة.

أَخَذَتْهُ رَافَةً بِعَشِيرَتِهِ وَرَغْبَةً فِي قَرِيَّتِهِ. وَنَزَلَ الْوَحْيُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ [قال]: «قُلْتُ: أَمَا الرَّجُلُ فَقَدْ أَخَذَتْهُ رَافَةً بِعَشِيرَتِهِ وَرَغْبَةً فِي قَرِيَّتِهِ؛ كَلَّا إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، هَاجَرْتُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَكِيمِ، الْمَحْيَا مُحْيَاكُمْ، وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ» قَالُوا: وَاللَّهِ مَا قُلْنَا إِلَّا ضَنْبًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. قَالَ: «فَإِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَصْطَفَانَكُمْ وَيَعْلَمَانَكُمْ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ. ٦٢٢٠ - * وَعَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى صَبِيئًا وَنِسَاءً مُقْبِلِينَ مِنْ عُرْسٍ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ، اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ» يَعْنِي: الْأَنْصَارَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٢٢١ - * وَعَنْهُ، قَالَ: مَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَالْعَبَّاسُ بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ يَبْكُونَ فَقَالَا: مَا يُبْكِيكُمْ؟ فَقَالُوا: ذَكَرْنَا مَجْلِسَ النَّبِيِّ ﷺ مَنَّا، فَدَخَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةٌ بَرْدٍ، فَصَعِدَ الْمَنْبِرَ وَلَمْ يَصْعَدْ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ. فَحَمَدَ اللَّهُ تَعَالَى وَائْتَنَى عَلَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: «أَوْصِيَكُمْ بِالْأَنْصَارِ، فَإِنَّهُمْ كَرِّشِي وَعَيْتِي، وَقَدْ قَضُوا الَّذِي عَلَيْهِمْ، وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ، فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ، وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

قُلْتُ: قَالُوا ذَلِكَ لِيَهْجُوهُ وَيَحْرُكُوا مِنْهُ، كَمَا قَالُوا: مَا قُلْنَا إِلَّا ضَنْبًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، يَعْنِي أَنَّ أَوْلَادَ آدَمَ مُجْبُولُونَ عَلَى الْمِيلِ إِلَى الْعَشِيرَةِ وَالْأَقَارِبِ، وَعَلَى حُبِّ الْأَوْطَانِ، وَلِذَلِكَ رَدَّهُمْ ﷺ: إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَيْ لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنَ الرِّجَالِ كَمَا رَضِعْتُمْ، بَلْ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ عَلَّلَ كَوْنَهُ عَبْدًا لِلَّهِ وَرَسُولَهُ بِقَوْلِهِ: «هَاجَرْتُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَكِيمِ» عَلَى سَبِيلِ الْأَسْتِنَافِ، أَيْ الْعُبُودِيَّةِ وَالرَّسَالَةِ تَقْتَضِيَانِ أَنَّ لَا أَفَارِقَكُمْ أَبَدًا، وَلَا أَمِيلُ إِلَى مَا تَقْتَضِيهِ الْبُشْرَى مِنَ الْمِيلِ إِلَى الْأَقَارِبِ وَالْأَوْطَانِ، لِأَنَّ الْقَصْدَ فِي الْهَجْرَةِ كَانَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّ التَّهَاجُرَ كَانَ مِنْ دَارِ قَوْمِي إِلَى دَارِكُمْ.

قَوْلُهُ: «الْمَحْيَا مُحْيَاكُمْ» «تَو»: يَرِيدُ مَا حَيَّيْتُ أَحْيَا فِي بِلَدِكُمْ كَمَا تَحْيَوْنَ فِيهِ، وَإِذَا تَوَفَّيْتُ تَوَفَّيْتُ فِي بِلَدِكُمْ كَمَا تَتَوَفَّوْنَ فِيهِ، لَا أَفَارِقُكُمْ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا.

وَقَوْلُهُ: «إِلَّا ضَنْبًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» يَرِيدُونَ مَا قُلْنَا قَوْلَنَا ذَلِكَ إِلَّا [ضَنْبًا] * بِمَا آتَانَا اللَّهُ مِنْ كَرَامَةِ خَشْيَةِ أَنْ يَفُوتَنَا فَيُنَالَهُ غَيْرُنَا، وَشَحًّا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَقَلَّ مِنْ بِلَدُنَا إِلَى بِلَدَتِهِ.

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ وَالْعَشْرُونَ وَالسَّادِسُ وَالْعَشْرُونَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

قَوْلُهُ: «فَإِنَّهُمْ كَرِّشِي وَعَيْتِي» «تَو»: الْكَرْشُ لِكُلِّ مَجْتَرٍ بِمَنْزِلَةِ الْمَعْدَةِ لِلْإِنْسَانِ، وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمِلُ الْكَرْشَ فِي كَلَامِهِمْ مَوْضِعَ الْبَطْنِ، وَالْبَطْنُ مُسْتَوْدَعٌ مَكْتُونُ السَّرِّ، [وَالْجَبَةُ مُسْتَوْدَعٌ مَكْتُونُ الْمَتَاعِ] **.

* فِي اللِّسَانِ: الضَّنُّ وَالْمَضَّةُ وَالْمَضَّةُ، كُلُّ ذَلِكَ: مِنَ الْإِسَاكِ وَالْيَحْلِ.

** سَقَطَ مِنْ «ط» وَاجْتَنَبَ مِنْ «ك».

٦٢٢٢ - * وعن ابن عباس، قال: خرج النبي ﷺ في مرضه الذي مات فيه حتى جلس على المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أما بعد، فإن الناس يكثرُونَ وَيَقِلُّ الأَنْصَارُ، حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام، فمن ولي منكم شيئاً يضر فيه قومًا وينفع فيه آخرين فليقبل من مُحْسِنِهِمْ وليتجاوز عن مُسِيئِهِمْ». رواه البخاري.

٦٢٢٣ - * وعن زيد بن أرقم، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم اغفرْ للأَنْصَارِ ولأبناء الأَنْصَارِ، وأبناء أبناء الأَنْصَارِ». رواه مسلم.

٦٢٢٤ - * وعن أبي أسيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «خيرُ دور الأَنْصَارِ بنو النجار، ثم بنو عبد الأشهل، ثم بنو الحارث بن الخزرج، ثم بنو ساعدة، وفي كل دور الأَنْصَارِ خيرٌ». متفق عليه.

والأول أمر باطن، والثاني أمر ظاهر، فيحتمل أنه ضرب المثل بهما لإرادة اختصاصهم به في أمورهم الظاهرة، والباطنة.

حس: عييت أي خاستني وموضع سرى، وفي الحديث: نبينا عيبة مكفوفة، أي صدر نقى من الغل، والعرب تكنى عن الصدر والقلب بالعبية، لأنهما مستودع السرائر، كما أن العياب مستودع الثياب.

الحديث السابع والعشرون عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «ويقل الأَنْصَارُ» تو: يريد أن أهل الإسلام يكثرُونَ، ويقل الأَنْصَارُ، لأن الأَنْصَارَ هم الذين آووا رسول الله ﷺ ونصروه، وهذا أمر قد انقضى زمانه لا يلحقهم اللاحق، ولا يدرك شأوهم السابق، فكلما مضى منهم واحد مضى من غير بدل، فيكثر غيرهم ويقولون.

أقول: هذا المعنى أيضًا قائم في حق المهاجرين الذين هاجروا من مكة إلى المدينة، ولعل الحمل على الحقيقة أظهر، لأن المهاجرين وأولادهم كثروا وتبسطوا وانتشروا في البلاد وملكوها بخلاف الأَنْصَارِ.

قوله: «شيئًا» يجوز أن يكون مفعولاً به، وأن يكون في موضع مصدر، أي قليلاً من الولاية. وقوله: «يضر فيه قومًا» صفة كاشفة له.

الحديث الثامن والعشرون والتاسع والعشرون عن أبي أميد رضي الله عنه:

قوله: «خير دور الأَنْصَارِ بنو النجار» مح: خير دور الأَنْصَارِ خير قبائلهم، وكانت كل قبيلة منهم تسكن محلة، فتسمى تلك المحلة دار بنى فلان، ولهذا جاء في كثير من الروايات: بنو فلان، من غير ذكر الدار.

٦٢٢٥ - * وعن علي [رضي الله عنه] قال: بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد - وفي رواية: وأبا مرثد بدل المقداد - فقال: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها، فانطلقنا تتعادي بنا خيلنا حتى أتينا إلى الروضة، فإذا نحن بالظعينة، فقلنا: أخرجي الكتاب قالت: ما معي من كتاب فقلنا: لنُخرجنَّ الكتاب أو لتلقينَّ الثياب، فأخرجته من عقاصها، فأتينا به النبي ﷺ، فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة، يُخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ. فقال رسول الله ﷺ: «يا حاطب! ما هذا؟!». فقال: يا رسول الله! لا تعجل علي، إني كنتُ امرأً مُلصقًا في قريش، ولم أكن من أنفسهم، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابة يحمون بها أموالهم وأهلهم بمكة، فأحببتُ إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن آتخذ فيهم يدًا يحمون بها قرابتي، وما فعلتُ كفرًا،

وقالوا: وسبقهم على قدر سبقهم إلى الإسلام وآثرهم فيه، وفي هذا دليل على جواز تفضيل القبائل والأشخاص من غير مجازفة ولا هوى، ولا يكون هذا غيبة.

قضى: إن أراد بها ظاهرها فقله: «بنو النجار» على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، وتكون خيريتها بسبب خيرية أهلها، وما يوجد فيها من الطاعات والعبادات.

الحديث الثلاثون عن علي رضي الله عنه:

قوله: «أبا مرثد بدل المقداد» لم يرد بذلك أن المبدل منحي، بل المراد أنه ذكر في رواية هذا، وفي أخرى ذلك، لأن الأربعة قد بعثوا لهذا الأمر.

مح: وعن علي رضي الله عنه قال: بعثني رسول الله ﷺ وأبا مرثد الغنوي والزبير بن العوام، وفي الرواية السابقة: والمقداد بدل أبي مرثد، ولا منافاة بل بعث الأربعة: عليا والزبير والمقداد وأبا مرثد.

وخاخ: بخاتين معجمتين هو الصواب، وهي موضع بين مكة والمدينة بقرب المدينة.

والظعينة: المرأة ما دامت في الهودج، ثم سميت زوجة الرجل ظعينة توسعًا والمراد بها هاهنا أم سارة مولاة لقريش.

والعقاص: بكسر العين، الشعر المصفور.

قوله: «ملصقًا» قال سفيان بن عيينة: كان حليفًا لهم ولم يكن من نفس قريش.

قوله: «إلى ناس من المشركين» ليس هذا حكاية المكتوب بل هو من كلام الراوي، وضع موضع قوله: إلى فلان وفلان.

وقوله: «إذ فاتني ذلك» تعليل وقع بين الفعل ومفعوله، وهو قوله: «أن آتخذ فيهم يدًا».

وقوله: «يحمون بها قرابتي» هي صفة «يلكأ» وأراد باليد يد إنعام أو قدرة.

ولا ارتداداً عن ديني ، ولا رضى بالكفر بعد الإسلام . فقال رسول الله ﷺ : «إنه قد صدقكم» فقال عمر: دعني يارسول الله! أضرب عنق هذا المنافق . فقال رسول الله ﷺ : «إنه قد شهد بذرًا ، وما يُدريك لعل الله اطلع على أهل بدرٍ فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة» .

وفي رواية : «فقد غفرت لكم» فانزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾^(١) . متفق عليه .

٦٢٢٦ - * وعن رفاعه بن رافع ، قال جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال : «ما تعدون أهل بدر فيكم» . قال : «من أفضل المسلمين» أو كلمة نحوها قال : «وكذلك من شهد بذرًا من الملائكة» رواه البخاري .

قوله : «لعل الله اطلع» معنى الترجى فيه راجع إلى عمر رضى الله عنه؛ لأن وقوع هذا الأمر محقق عند رسول الله ﷺ ، وأوثر على التحقيق بعثاً له على التفكير والتأمل فلا يقطع الأمر في كل شيء .

قوله : «قد غفرت لكم» مع : هذا في الآخرة ، وأما في الدنيا فلو وجد على أحد منهم حداً أو غيره أقيم عليه ، وقد أقام رسول الله ﷺ على مسطح حد القرية وكان بذرًا .

وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ ، وجوار هتك أستار الجواسيس وقراءة كتبهم ، وفيه هتك ستر المفسد إذا كان فيه مصلحة أو كان في الستر مفسدة ، وما فعله حاطب كان كبيرة قطعاً لأنه تضمن إيذاء النبي ﷺ ، لقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾^(٢) ولا يجوز قتله لأنه لا يكفر به - انتهى كلامه .

قوله تعالى : ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾^(١) خطاب لحاطب ورداً لقوله : أن اتخذ فيهم يداً ، وإنما عم ليدخل فيه أمثاله .

الحديث الحادى والثلاثون عن رفاعه بن رافع رضى الله عنه :

قوله : «ما تعدون؟» أى ممن تعدون؟ لطابقه الجواب ، وهو : «من أفضل المسلمين وإنما أتى بـ«ما» بدل «من» تعظيماً لشأنهم ، نحو قولهم : سبحان ما سخرن لنا .

قوله : «وكذلك من شهد بذرًا» أى كذلك من شهد بذرًا من الملائكة فإنهم من أفضل الملائكة .

٦٢٢٧ - * وعن حفصة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إني لأرجو أن لا يدخل النار إن شاء الله أحدٌ شهدَ بدراً والحديبية» قلت: يا رسول الله! أليس قد قال الله تعالى: ﴿وإن منكم إلا واردة﴾ (*) قال: «فلم تسمعيه يقول: ﴿ثم تنجي الذين اتقوا﴾» (**).

وفي رواية: «لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة - أحدٌ - الذين بايعوا تحتها». رواه مسلم.

٣٢٢٨ - * وعن جابر، قال: كنّا يومَ الحديبية ألفاً وأربعمائة. قال لنا النبي ﷺ: «أنتم اليوم خيرُ أهل الأرض». متفق عليه.

٦٢٢٩ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من يصعد الثنية ثنيةً المرار فإنه يُحطُّ عنه ما حطُّ عن بني إسرائيل». وكان أول من صعدوها خيلُنا خيلُ بني الخزرج،

الحديث الثاني والثلاثون عن حفصة رضي الله عنها: قوله: «فلم تسمعيه يقول» يعني أردت بقولي: أن لا يدخل النار دخولا يعذب فيها، ولا نجاة له منها.

مع: الصحيح أن المراد بالورود المرور على الصراط، وهو منصوب على جهنم، فيقع فيها أهلها وينجو الآخرون.

أقول: والأول هو الوجه على ما يظهر بآدنى تأمل. وفيه: جواز المناظرة والاعتراض، والجواب على وجه الاسترشاد وهو مقصود حفصة لا أنها أرادت رد مقالته ﷺ.

الحديث الثالث والثلاثون عن جابر رضي الله عنه: قوله: «ثنية المرار» نه: المشهور فيها ضم الميم وبعضهم يكسرها، وهو موضع بين مكة والمدينة من طريق الحديبية.

وبعضهم يقول بالفتح. وإنما حثهم على صعودها لأنها عقبة شاقة، وصلوا إليها ليلاً حين أرادوا مكة سنة الحديبية فرغهم في صعودها.

قوله: «ما حط عن بني إسرائيل» يريد قوله تعالى: ﴿وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم﴾ (١) أي حط عنا ذنوبنا «ثم تمام الناس» أي جاءوا كلهم، وفي الحديث: «فتتامت إليه قريش» أي جماعته متتابعة متواترة.

ثم تتألم الناس، فقال رسول الله ﷺ: «كلكم مغفور له، إلا صاحب الجمل الأحمر». فأتيناه، فقلنا: تعال يستغفر لك رسول الله ﷺ قال: لأن أجِدَ ضالتي أحبُّ إليَّ من أن يستغفرَ لي صاحبكم . رواه مسلم.

وذكر حديث أنس قال لأبي بن كعب: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك» في «باب» بعد فضائل القرآن.

الفصل الثاني

٦٢٣٠ - * عن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ قال: «اقتدوا باللذين من بعدي من أصحابي: أبي بكر وعمر، واهتدوا بهدي عمار، وتمسكوا بهدي ابن أم عبد». رواه الترمذي [٦٢٣٠].

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن مسعود رضي الله عنه:

قوله: «وتمسكوا بهدي ابن أم عبد» تو: يريد عهد عبد الله بن مسعود، وهو ما يعهد إليهم فيوصيهم به، وأرى أشبه الأشياء بما يروى من عهده أمر الخلافة، فإنه أول من شهد بصحتها، وأشار إلى استقامتها من أفاضل الصحابة، وأقام الدليل عليها ، فقال: لا يؤخر من قدمه رسول الله ﷺ ألا نرضى لدينانا من ارتضاه لديننا، ومما يؤيد هذا المعنى المناسبة الواقعة بين أول الحديث وآخره، ففي أوله: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر» وفي آخره: «تمسكوا بهدي ابن أم عبد» ومما يدل على صحة ما ذهبنا إليه قوله في حديث حذيفة أيضاً: «لو استخلفت عليكم فعصيتموه عذبتهم، ولكن ما حدثكم حذيفة فصدقوه» وهذه إشارة إلى ما أسر إليه من أمر الخلافة في الحديث الذي نحن فيه، ويشهد لذلك الاستدراك الذي أوصله بحديث الخلافة، فقال: «لو استخلفت عليكم فعصيتموه عذبتهم، ولكن ما حدثكم حذيفة فصدقوه» وحذيفة هو الذي يروى عن رسول الله ﷺ: «اقتدوا باللذين من بعدي» ولم أر في التعريض بالخلافة في سنن الرسول ﷺ أوضح من هذين الحديثين، ولا أصح من حديث أبي سعيد: «سدوا عني كل غوخة».

٦٢٣١ - * وعن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كنت مؤمراً من غير مشورة، لأمرت عليهم ابن أم عبد». رواه الترمذي، وابن ماجه [٦٢٣١].

٦٢٣٢ - * وعن خيشمة بن أبي سبرة، قال: أتيت المدينة ف سألت الله أن يسر لي جليساً صالحاً، فيسر لي أبا هريرة، فجلست إليه فقلت: إني سألت الله أن يسر لي جليساً صالحاً، فوفقت لي. فقال: من أين أنت؟ قلت: من أهل الكوفة، جئت التمس الخير وأطلبه فقال: أليس فيكم سعد بن مالك مجاب الدعوة؟ وابن مسعود صاحب ظهور رسول الله ﷺ ونعليه؟ وحذيفة صاحب سر رسول الله ﷺ؟ وعمار الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ﷺ؟ وسلمان صاحب الكتائب؟ يعني الإنجيل والقرآن. رواه الترمذي [٦٢٣٢].

٦٢٣٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «نعم الرجل أبو بكر، نعم الرجل عمر، نعم الرجل أبو عبيدة بن الجراح، نعم الرجل أسيد بن حضير، نعم الرجل ثابت بن قيس بن شماس، نعم الرجل معاذ بن جبل، نعم الرجل معاذ بن عمرو بن الجموح». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب [٦٢٣٣].

٦٢٣٤ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الجنة تشتاقي إلى ثلاثة: علي، وعمار، وسلمان». رواه الترمذي [٦٢٣٤].

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه:

قوله: «لأمرت عليهم ابن أم عبد» تو: ومن أي وجه روى هذا الحديث فلا بد أن يتأول على أنه ﷺ أراد به تأميره على جيش بعينه، أو استخلافه في أمر من أموره في حال حياته، ولا يجوز أن يحمل على غير ذلك، فإنه وإن كان من العلم والعمل بما كان، وله الفضائل الجمّة والسوابق الجليلة، فإنه لم يكن من قریش؛ وقد نص رسول الله ﷺ على أن هذا الأمر في قریش، فلا يصح حمله إلا على هذا الوجه الذي ذكرناه.

الحديث الثالث إلى الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «إن الجنة تشتاقي إلى ثلاثة» سبيل اشتياق الجنة إلى هؤلاء الثلاثة سبيل اهتزاز العرش لموت سعد رضي الله عنه.

[٦٢٣١] انظر ضعيف الجامع برقم ٤٨٤٧. [٦٢٣٢] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٩٦.

[٦٢٣٣] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٥٩ بنحوه، صحيح الجامع ٦٧٧٠.

[٦٢٣٤] انظر ضعيف الجامع رقم ١٤٢٧، وقال تشتاقي إلى أربعة.

٦٢٣٥ - * وعن عليّ رضي الله عنه [قال استأذن عمّارٌ على النبي ﷺ فقال: «اثنوا له، مرحباً بالطيب المطيب»]. رواه الترمذي [٦٢٣٥].

٦٢٣٦ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما خيرَ عمّارٍ بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما». رواه الترمذي [٦٢٣٦].

٦٢٣٧ - * وعن أنس قال: لما حُمِلَت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون: «ما أخف جنازته! وذلك لحكمه في بني قريظة، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «إن الملائكة كانت تحمله»». رواه الترمذي [٦٢٣٨].

٦٢٣٨ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما أظلت الخضراء، ولا أقلت الغبراء أصلق من أبي ذر». رواه الترمذي [٦٢٣٨].

الحديث السادس إلى الحديث الثامن عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «وذلك لحكمه» يريدون قول سعد بن معاذ رضي الله عنه لما نزلت بنو قريظة على حكمه، معتمدين على حسن رأيه فيهم، حكمه فيهم: بأنه تقتل المقاتلة، وتسبى الذرية، فنسبوه - أعنى المنافقين - إلى الجور والعدوان، وقد شهد له رسول الله ﷺ بالإصابة في حكمه.

قوله: «إن الملائكة كانت تحمله» جواب عن قولهم: «ما أخف جنازته» يريدون بملك حقارته وإدراؤه، فأجاب ﷺ بما يلزم من تلك الخفة تعظيم شأنه وتفخيم أمره، وهو قريب من القول [بالموجب من حكم مقاتلهم: «ما أخف جنازته» ثم إلى إبطال قصدهم]* من العيب فقال: «إن الملائكة كانت تحمله» نحوه قوله تعالى: ﴿ويقولون هو آذن، قل آذن خير لكم﴾^(١).

الحديث التاسع والعاشر عن أبي ذر رضي الله عنه:

قوله: «ما أظلت الخضراء» الخضراء السماء.

[٦٢٣٥] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٨٦

[٦٢٣٦] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٨٧

[٦٢٣٧] انظر صحيح الترمذي برقم ٣٠٢٤

[٦٢٣٨] انظر صحيح الترمذي برقم ٢٩٩٠

(١) التوبة: ٦١.

* ما بين المعكوفين سقط من (ط) وأثبتاه من (ك).

٦٢٣٩ - * وعن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء» من ذي لهجة أصدق ولا أوفى من أبي ذر، شبه عيسى بن مريم يعني في الزهد. [فقال عمر بن الخطاب كالحاسد: يا رسول الله! أفتعرف ذلك له؟ قال: «نعم فاعرفوه له». رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب] [٦٢٣٩].

والغبراء: الأرض.

وأقلت: حملت ورفعت، واشتقاق الإقلال من القلة، لأن الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا. ومن في قوله: «من ذي لهجة» معمول أقلت، وقد تنازع فيه العاملان فاعمل الثاني - وهو مذهب البصريين - وهذا دليل ظاهر لهم، كقوله تعالى: «يستغفر لكم رسول الله» (١) إذ لو أعمل الأول لنصب: «رسول الله» فعلى هذا: «أصدق» في الحديث الأول صفة موصوف محذوف، أي: ولا أقلت الغبراء ذا لهجة أصدق.

تو: قوله: «أصدق من أبي ذر» مبالغة في صدقه، لا أنه أصدق من كل على الإطلاق، لأنه لا يكون أصدق من [أبي بكر] * بالإجماع، فيكون عاما قد خص:

أقول: يمكن أن يراد أنه لا يذهب إلى التورية والمعارض في الكلام، فلا يرعى عنان كلامه، ولا يوارى مع الناس، ولا يسامحهم، ويظهر الحق البحث، والصدق المحض، ومن ثمة عقبه بقوله: «ولا أوفى» أي يوفى حق الكلام إيفاء لا يغادر شيئا منه، ووصفه بقوله: «ذي لهجة».

فا: قيل: لهجة اللسان ما ينطق به من الكلام، وإنها من لهج بالشئ إذا أغرى به، ونظيرها قول بعضهم في اللغة: إنها من لغى بالشئ.

روى الإمام أحمد بن حنبل عن أبي ذر أنه استأذن على عثمان رضى الله عنه، فأذن له ويده عصاه، فقال عثمان: يا كعب إن عبد الرحمن توفي وترك مالا، فما ترى فيه؟ فقال: إن كان يصل فيه حق الله فلا بأس عليه، فرقع أبو ذر عصاه فضرب كعبا وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما أحب لو أن لى هذا الجبل ذهباً أتفقّه ويتقبل منى، أذر خلفي منه ست أواق» أنشدك بالله يا عثمان أسمعت؟ (ثلاث مرات) قال: نعم.

[٦٢٣٩] انظر صحيح الجامع ح رقم ٥٥٣٨.

(١) المناقون: ٥.

* في (ط) [النبى] وما أثبتاه من (ك)، وكلاهما صحيح ينمقد عليه الإجماع مع أن كون النبى ﷺ هو الأصدق مطلقاً أمر بدعى لا يحتاج إلى إجماع، والذي يحتاج إلى الإجماع هو كون أبو بكر أصدق، علالة على أن الحديث فيه تخصيص الصدق باللهجة وهو خاص بالقصاحة والبيان وروضة اللغة وجزالتها لا بصدق الحديث، ومن ثم فلا دعى للقول بأنه من قبيل العام المخصوص. والله أعلم.

٦٢٤ - * وعن معاذ بن جبل لما حضره الموت قال: التمسوا العلم عند أربعة: عند عويمر أبي الدرداء، وعند سلمان، وعند ابن مسعود، وعند عبد الله بن سلام الذي كان يهوديًا فأسلم، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه عاشرُ عشرة في الجنة». رواه الترمذي [٦٢٤٠].

٦٢٤١ - * وعن حذيفة، قال: قالوا: يا رسول الله لو استخلفت؟ قال: «إن استخلفتُ عليكم فعصيتموه عذبتُم، ولكن ما حدثكم حذيفةُ فصدقوه، وما أقرأكم عبدُ الله فاقروه». رواه الترمذي [٦٢٤١].

وروى ابن عبد البر: أن عثمان رضي الله عنه استقدمه من الشام لشكوى معاوية منه، وأسكنه الريلة فمات بها. وقال على رضي الله عنه في حقه: ذلك رجل وعى علمًا عجز عنه الناس ثم أوكىء عليه فلم يخرج منه شيء.

قوله: «يعنى الزهد» تفسير الراوى وليس في الحديث. وفي الاستيعاب من الحديث: «من سره أن ينظر إلى تواضع عيسى بن مريم فلينظر إلى أبى ذر».

الحديث الحادى عشر عن معاذ بن جبل رضى الله عنه: قوله: «كان يهوديًا فأسلم» ليس بصفة مميزة لعبد الله لأنه يشاركه فى اسمه غيره، بل هو مدح له فى التوصية بالتماس العلم منه؛ لأنه جمع بين الكتائب. «إنه عاشر عشرة» أى مثل عاشر عشرة، إذ ليس هو من العشرة المبشرة، نحوه أبو يوسف أبو حنيفة*.

الحديث الثانى عشر عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «لو استخلفت» لو هذه للتمنى بمعنى «ليت»، أو الامتناعية وجوابها محذوف، أى لكان خيرًا.

وقوله: «عذبتُم» جواب الشرط، ويجوز أن يكون مستأنفًا، والجواب: «فعصيتموه» والأول أوجه، لما يلزم من الثانى أن يكون الاستخلاف سببًا للعصيان، والمعنى أن الاستخلاف المستعقب للعصيان سبب للعذاب.

وقوله: «ولكن ما حدثكم حذيفة» من الأسلوب الحكيم لأنه زيادة على الجواب، كأنه قيل: لا يهكم استخلافى فدهوه، ولكن يهكم العمل بالكتاب والسنة فتمسكوا بهما.

[٦٢٤٠] انظر صحيح الترمذى ح رقم ٢٩٩١.

[٦٢٤١] قال الشيخ: سننه ضعیف.

* أى: أبو يوسف مثل أبى حنيفة فى العلم والاستبطاء وغيره، لأنه هو.

٦٢٤٢ - * وعنه، قال: ما أحد من الناس تُدرّكه الفتنة إلا أنا أخافها عليه، إلا محمد بن مسلمة، فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تضرك الفتنة». رواه [أبو داود] [٦٢٤٢].

٦٢٤٣ - * وعن عائشة، أن النبي ﷺ رأى في بيت الزبير مصباحاً فقال: «يا عائشة! ما أرى أسماء إلا قد نُفِست، ولا تُسموه حتى أسميه» فسماه عبد الله وحَنَّكه بتمرّة يبله. رواه الترمذي [٦٢٤٣].

٦٢٤٤ - * وعن عبد الرحمن بن أبي عميرة، عن النبي ﷺ أنه قال لمعاوية: «اللهم اجعله هادياً مهدياً، واهد به» رواه الترمذي [٦٣٤٤].

وخص حليفه بالذكر لأنه كان صاحب رسول الله ﷺ ومنلهم من الفتن الدنيوية، وعبد الله بن مسعود لأنه كان منلهم من الأمور الآخروية.

الحديث الثالث عشر إلى الحديث الخامس عشر عن عبد الرحمن بن أبي عميرة رضى الله عنه:

قوله: «هادياً مهدياً» اعلم أن الهداية إما مجرد الدلالة، أو هي الدلالة الموصلة إلى البغية، وقال الإمام محمد بن إسماعيل البخارى: «فهديناهم دللناهم على الخير والشر، كقوله تعالى: ﴿وهديناه النجدين﴾^(١) والهدى الذي للإرشاد بمعنى الإسعاد، من ذلك قوله تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله فبهدهم اقتده﴾^(٢).

وقال غيره: معنى الهداية في اللغة الدلالة، يقال: هداه في الدين يهديه هداية إذا دله على الطريق، والهدى يذكر لحقيقة الإرشاد أيضاً، ولهذا جاز النفي والإثبات، قال الله تعالى: ﴿إنك لا تهدي من أحببت﴾^(٣) وقال الله تعالى: ﴿إنك لتهدي إلى صراط مستقيم﴾^(٤).

أقول: لو حمل قوله: «هادياً» على المعنى الأول، كان قوله: «مهدياً» تكميلاً له لأن رب هاد لا يكون مهدياً.

[٦٢٤٢] انظر صحيح أبي داود رقم ٣٨٩٨.

[٦٢٤٣] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٠٦.

[٦٢٤٤] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠١٨.

(١) البلد: ١٠. (٢) الأنعام: ٩٠.

(٣) القصص: ٥٦. (٤) الشورى: ٥٢.

٦٢٤٥ - * وعن عقبة بن عامر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أسلم الناس، وآمن عمرو بنُ العاص» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب، وليس إسناده بالقوي، [٦٣٤٥].

٦٢٤٦ - * وعن جابر، قال: لقيني رسول الله ﷺ فقال: «يا جابر! ما لي أراك منكسراً؟» قلت: استشهد أبي وترك عيالا وديناً. قال: «أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك؟» قلت: بلى يا رسول الله! قال: «ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب، وأحيا أباك فكلمه كفاً». قال: يا عبدى! تَمَنَّ عَلَيَّ أُعْطِكَ قال: يارب! تحييني فأقتل فيك ثانية. قال الرب تبارك وتعالى: إنه قد سبق مني أنهم لا يرجعون» فنزلت: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً...﴾^(١) الآية. رواه الترمذي [٦٢٤٦].

وقوله: «واحد به» تنميماً لأن الذي فاز بمدلولة قد لا يتبعه أحد، فكمثل ثم تمم، وإذا ذهب إلى المعنى الثانى كان مهذباً تأكيداً، وقوله: «أهد به» تكميلاً، ولا ارتياب أن دعاء النبى ﷺ مستجاب، فمن كان حاله هذا كيف يرتاب فى حقه، ومن أراد زيادة بيان فى معنى الهداية فعليه بفتوح الغيب، فإن فيه ما يكفيه.

الحديث السادس عشر عن عقبة رضى الله عنه:

قوله: «أسلم الناس» التعريف فيه للعهد، والمعهود مسلمة الفتح من أهل مكة، وأسلم عمرو قبل الفتح طائماً راعباً مهاجراً إلى المدينة، فقوله ﷺ هذا تنبيه على أنهم أسلموا رهبة، وآمن عمرو رغبة، فإن الإسلام يحتمل أن يشوبه كراهة، والإيمان لا يكون إلا عن رغبة وطوعية.

الحديث السابع عشر عن جابر رضى الله عنه:

قوله: «وأحيا أباك» فإن قلت، كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى: ﴿بل أحياء عند ربهم﴾^(١) لأن التقدير هم أحياء، فكيف يحى المحي؟

قيل: جعل الله تعالى تلك الروح فى جوف طير خضر فأحيا ذلك الطير بتلك الروح، فصح الإحياء، أو أراد بالإحياء زيادة قوة روحه، فشاهد الحق بتلك القوة وكلمه كفاً، أى مواجهة ليس بينهما حجاب ولا رسول.

[٦٢٤٥] انظر صحيح الترمذى رقم ٣٠٢٠ - الصحيحة ١١٥.

[٦٢٤٦] انظر صحيح الترمذى رقم ٢٤٠٨

(١) آل عمران: ١٦٩.

٦٢٤٧ - * وعنه، قال: استغفرَ لي رسول الله ﷺ خمساً وعشرين مرةً. رواه الترمذي. [٦٢٤٧]

٦٢٤٨ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره»، منهم البراء بن مالك» رواه الترمذي، والبيهقي في «دلائل النبوة» [٦٢٤٨].

٦٢٤٩ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إن عييتي التي آوى إليها أهل بيتي، وإن كرشي الأنصار، فاعفوا عن مسيئهم واقبلوا من محسنهم». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن. [٦٢٤٩]

٦٢٥٠ - * وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال: «لا ينفض الأنصار أحدٌ يؤمن بالله واليوم الآخر». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح [٦٢٥٠].

أقول: وهذا الجواب أيضاً من الأسلوب الحكيم، أي لا تهتم بشأن أمر دنياه من هم عياله وقضاء دينه فإن الله تعالى يقضى عنه دينه ببركة رسول الله ﷺ، ولكن أبشرك بما هو فيه من القرب عند الله تعالى وما لقيه من الكرامة والمنحة.

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «لا يؤبه له» نه: أي لا يبالي به ولا يلتفت إليه لحقارته، يقال: ما وبهت به بفتح الباء وكسرهما، وبهاء بالسكون والفتح، وأصل الواو الهمزة، يقال: أبهت به. والطمر: الثوب الخلق.

الحديث العشرون إلى الحديث الثاني والعشرون عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «أقري» بفتح الهمزة، وفي نسخ المصاييح بكسرهما.

نه: يقال: اقري فلاناً السلام، واقرا عليه السلام، كأنه حين يبلغه السلام يحمله على أن يقرأ السلام.

[٦٢٤٧] قال الشيخ: هو على شرط مسلم، وفيه عنمة أبي الزبير اهـ.

[٦٢٤٨] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٢٨. [٦٢٤٩] انظر ضعيف الجامع (٢١٧٤).

[٦٢٥٠] انظر صحيح الترمذي برقم ٣٠٦٦.

٦٢٥١ - * وعن أنس، عن أبي طلحة، قال: قال [لي] رسول الله ﷺ: «أقرئ قومك السلام، فإنهم ما علمت أعفَّ صبراً». رواه الترمذي [٦٢٥١].

٦٢٥٢ - * وعن جابر، أن عبداً لحاطب جاء إلى النبي ﷺ يشكو حاطباً إليه، فقال: يا رسول الله! ليدخلن حاطب النار. فقال رسول الله ﷺ: «كذبت، لا يدخلها فإنه قد شهد بدرًا والحديبية». رواه مسلم.

٦٢٥٣ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية: ﴿وإن تتولو يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم﴾* قالوا: يا رسول الله! من هؤلاء الذين ذكر الله، إن توليتنا استبدلوا بنا ثم لا يكونوا أمثالنا؟ فضرب على فخذه سلمان الفارسي ثم قال: «هنا وقومهم، ولو كان [الدين]*» عند الثريا، لتناولكم رجال من الفرس». رواه الترمذي [٦٢٥٣].

٦٢٥٤ - * وعنه، قال: ذكرت الأعاجم عند رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «لأننا بهم - أو ببعضهم - أوثق مني بكم - أو ببعضكم» - رواه الترمذي [٦٢٥٤].

قوله: «أعفه» جمع عفيف، مرفوع خبر إن، و«ما عملت» معترضة و«ما» موصولة، والخبر محذوف، أي الذي علمت منهم أنهم كذلك يتعففون عن السؤال، ويتحملون الصبر عند القتال، وهو مثل ما في الحديث يَقْلُونَ عند الطمع، ويكثرُونَ عند الفزع.

الحديث الثالث والعشرون إلى الحديث الخامس والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «لأننا بهم أو ببعضهم» «أنا» مبتدأ، و«أوثق» خبره، و«منى» صلة أوثق، والباء في «بهم» مفعول، و«أو» في «أو ببعضكم» عطף على «بهم» والباء في «بكم» مفعول فعل مقدر يدل عليه «أوثق» و«أو» في «أو ببعضكم» عطף على بكم، أو متعلق أيضاً بأوثق إذ هو في قوة الوثوق وزيادة، فكانه فعلاً جاز أن يعمل في مفعولين، أو بآخر دل عليه الأول، والمعنى: وثوقى واعتمادى بهم أو ببعضهم أكثر من وثوقى بكم أو ببعضكم - انتهى كلامه - .

قيل: فيه تعظيم الأعاجم.

أقول: الأول من باب العطف على الانسحاب، والثاني من باب العطف على التقدير، والمخاطبون بقوله: «بكم أو ببعضكم» قوم مخصوصون دعوا إلى الإنفاق في سبيل الله فتقاعسوا.

[٦٢٥١] انظر سنن الترمذي ٣٩٠٣، والحاكم في المستدرک وقال: صحيح

[٦٢٥٣] الصحيحة ٣: ١٤، ١٠١٧.

[٦٢٥٤] انظر سنن الترمذي برقم ٣٩٣٢.

* محمد: ٣٨. * في «الترمذی» فی موضعین: (الإيمان).

الفصل الثالث

٦٢٥٥- * عن عليٍّ [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ سَبْعَةَ نَجَبَاءَ رِقَبَاءَ، وَأَعْطِيتُ أَنَا أَرْبَعَةَ عَشَرَ، قُلْنَا: مَنْ هُمْ؟ قَالَ: «أَنَا وَابْنَايَ، وَجَعْفَرُ، وَحَمْزَةُ، وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَمُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، وَيِلَالٌ، وَسَلْمَانُ، وَعِمَارُ، وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو ذَرٍّ، وَالْمَقْدَادُ» رواه الترمذی.

٦٢٥٦- * وعن خالد بن الوليد، قال: كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ كَلَامٌ، فَأَغْلَظْتُ لَهُ فِي الْقَوْلِ: فَانْطَلَقَ عَمَّارٌ يَشْكُونِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجَاءَ خَالِدٌ وَهُوَ يَشْكُوهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. قَالَ: فَجَعَلَ يُغْلَظُ لَهُ وَلَا يَزِيدُهُ إِلَّا غَلْظَةً، وَالنَّبِيُّ ﷺ سَاكِتٌ لَا يَتَكَلَّمُ، فَبَكَى عَمَّارٌ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا تَرَاهُ؟ فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ

عنه، فهدر كالتائب والتعير عليهم، يدل عليه قوله تعالى في الحديث السابق: ﴿وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم﴾ (١) فإنه جاء عقيب قوله تعالى: ﴿هأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل﴾ (٢). يعني أنتم هؤلاء المشاهدون بعد ممارستكم الأحوال، وعلمكم بأن الإنفاق في سبيل الله خير لكم، تدعون إليه فتبطلون عنه وتتولون، فإن استمر توليكم يستبدل الله قوماً غيركم بذالون لأرواحهم وأموالهم في سبيل الله ولا يكونوا أمثالكم في الشح المبالغ، فهدر تحريض على الإنفاق فلا يلزم منه التفصيل.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن علي رضي الله عنه:

قوله: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ سَبْعَةَ نَجَبَاءَ» النجباء جمع نجيب وهو الكريم من الرجال المختار.

والرقباء: جمع رقيب وهو الحافظ.

وقوله: «قَالَ: أَنَا» ضمير الفاعل عائد إلى علي رضي الله عنه.

الحديث الثاني عن خالد بن الوليد رضي الله عنه:

قوله: «فَجَاءَ خَالِدٌ» هنا كلام الراوي، و«قَالَ» محذوف يدل عليه قوله بعده: «قَالَ خَالِدٌ: فَمُخْرِجَتُ».

(١) محمد: ٣٨.

وقال: «من عادى عماراً عاداه الله، ومن أبغض عماراً أبغضه الله». قال خالد: فخرجت فما كان شياً أحب إليّ من رضى عمار، فلقيته بما رضى* فرضي. [٦٢٥٦].

٦٢٥٧* وعن أبي عبيدة، أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خالد سيف من سيوف الله عز وجل، ونعم فتي العشيرة». رواهما أحمد [٦٢٥٧].

٦٢٥٨* وعن بريدة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى أمرني بحب أربعة، وأخبرني أنه يحبهم». قيل: يا رسول الله سمّهم لنا. قال: «على منهم» - يقول ذلك ثلاثاً- «أبو ذر، والمقداد، وسلمان، أمرني بحبهم وأخبرني أنه يحبهم». رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب [٦٢٥٨].

٦٢٥٩* وعن جابر، قال: كان عمر يقول: أبو بكر سيدنا، وأعتق سيدنا، يعني بلالا. رواه البخاري.

٦٢٦٠* وعن قيس بن أبي حازم: أن بلالا قال لأبي بكر: إن كنت إنما اشتريتنى لنفسك فأمسكنى، وإن كنت إنما اشتريتنى لله فذعننى وعمل الله**. رواه البخاري.

٦٢٦١* وعن أبي هريرة، قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إني مجهود. فأرسل إلى بعض نساءه، فقالت: والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء، ثم أرسل إلى أخرى فقالت مثل ذلك، وقلن كلهم مثل ذلك فقال رسول الله ﷺ: «من

الحديث الثالث عن أبي عبيدة رضي الله عنه:

قوله: «سيف من سيوف الله عز وجل» هو من باب قوله تعالى: «يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم» (١) جعل بالادعاء جنس السيوف نوعين: متعارف وغيره، وخالد من أحد نوعيه، ونحوه قول الفرزدق:

إني أجمد العينين صمصة الذي متى تخلف الجوزاء والدلو يطر
و«نعم فتي العشيرة» أي فتي بني مخزوم، والمخصوص بالمدح محذوف.
الحديث الرابع إلى الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه:

[٦٢٥٦] انظر صحيح الجامع برقم ٦٣٨٦. [٦٢٥٧] انظر صحيح الجامع برقم ٣٢٠٨.

[٦٢٥٨] انظر ضعيف الجامع حديث برقم ١٥٦٦، الضعيفة ١٥٤٩.

(١) الشعراء : ٨٨ : ٨٩.

* هنا زيادة: «بما رضى» ليست فى (المستد) وهى ثابتة فى الأوصل، والله اعلم.

** وفى بعض نسخ البخارى: «وعملى الله».

يضيفه؟ ويرحمه الله فقام رجل من الأنصار يقال له: أبوطلحة، فقال: أنا يا رسول الله، فانطلقَ به إلى رحله فقال لامرأته: هل عندك شيء؟ قالت: لا، إلا قوتَ صبياني قال: فعليهم بشيء ونوميهم، فإذا دخل ضيفنا فأريه أنا ناكل، فإذا أهوى بيده لياكل، فقمومي إلى السراج كي تصلحيه فاطفتيه، ففعلت، فقعدوا، وأكل الضيف، وباتا طاويين، فلما أصبح غدا على رسول الله ﷺ. فقال رسول الله ﷺ: «لقد عجب الله - أوصحك الله - [من] فلان وفلانة».

وفي رواية مثله، ولم يسم أباطلحة. وفي آخرها فأنزل الله تعالى: ﴿ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾*. متفق عليه.

٦٢٦٢- وعنه، قال: نزلنا مع رسول الله ﷺ منزلاً، فجعل الناس يمرّون، فيقول رسول الله ﷺ: «من هذا يا أباهريّة؟» فأقول: فلان. فيقول: «نعم عبد الله هذا» ويقول: «من هذا؟» فأقول: فلان. فيقول: «بئس عبد الله هذا» حتى مرّ خالد بن الوليد فقال: «من هذا؟» فقلت: خالد بن الوليد. فقال: «نعم عبد الله خالد بن الوليد! سيف من سيوف الله». رواه الترمذی [٦٢٦٢].

قوله: «فعليهم بشيء» هو من تعلقة الصبي، أي ما يعمل به الصبي ليست.

وقوله: «فلما أصبح» هي هاهنا تامة.

و«غدا» جواب «لما» وضمن فيه معنى الإقبال، أي لما دخل في الصباح أقبل على رسول الله ﷺ قوله: ﴿ولو كان بهم خصاصة﴾ أي خلة، وأصلها خصاص البيت وهي فروجة. والجملة في موضع الحال، و«لو» بمعنى الفرض، أي: ويؤثرون على أنفسهم مفروضة خصاصتهم.

الحديث الثامن والحديث التاسع عن زيد بن أرقم رضي الله عنه:

قوله: «فادع الله» الفاء استدعي محلوفاً، أي لكل نبي أتباع ونحن أتباعك لأننا اتبعناك، فادع الله أن يكون أتباعنا منا، أي متصليين بنا مقتضين آثارنا بإحسان كما قال الله تعالى: ﴿والتابعين لهم بإحسان﴾^(١).

[٦٢٦٢] انظر صحيح الترمذی رقم ٣٠٢١ - الصحيحة ١٢٣٧ و ١٨٢٦.

(*) الحشر: ٩.

(١) التوبة: ١٠٠.

٦٢٦٣- * وعن زيد بن أرقم قال: قالت الأنصار: يابني الله! لكل نبي أنباء وإنَّا قد أتبعناك، فادعُ الله أن يجعلَ أتباعنا منّا، فدعا به. رواه البخارى.

٦٢٦٤- * وعن قتادة قال: ما نعلمُ حيًّا من أحياء العرب أكثرَ شهيداً أعزَّ يوم القيامة من الأنصار. قال: وقال أنس: قُتِلَ منهم يوم أحدٍ سبعون، ويوم بئر معونة سبعون، ويوم اليمامة على عهد أبي بكر سبعون. رواه البخارى.

٦٢٦٥- * وعن قيس بن أبي حازم، قال: كان عطاءُ البدرينَ خمسةَ آلاف، وقال عمر: لأفضلنَّهم على مَنْ يعلِّمهم. رواه البخارى.

تسمية من سُمى من أهل بدر فى «الجامع للبخارى»

- ١- النبى محمدٌ بن عبد الله الهاشمى عليه السلام. ٢- عبدالله بن عثمان أبو بكر الصديق القرشى. ٣- عمر بن الخطاب العدوي. ٤- عثمان بن عفان القرشى خَلَفَهُ النبى عليه السلام على إبنته رقيةً وضَرَبَ له بسهمه. ٥- علىُّ بن أبى طالب الهاشمي. ٦- إياس بن بُكير. ٧- بلال بن رباح مولى أبى بكر الصديق. ٨- حمزة بن عبدالمطلب الهاشمى. ٩- حاطب بن أبى بلتعة حليفٌ لقرش. ١٠- أبو حذيفة [بن عتبة] بن ربيعة القرشى. ١١- حارثة بن الربيع الأنصارى، قتل يوم بدر، وهو حارثة بن سراقة، كان فى النُّظارة. ١٢ - حبيب بن عدى الأنصارى. ١٣ - خنيس بن حذافة السهمى.

الحديث العاشر عن قتادة:

قوله: «أكثر شهيداً» صفةٌ حيًّا بعد صفة، ويجوز أن يكون حالاً، فإن العلم بمعنى المعرفة. وهي من الأفعال التى لا تقبل التقييد، نحو قولك: عرفت زيداً قائماً، فإن المعرفة الحاصلة حال القيام ليست مقيدة بحال القيام حتى إنها تزول بزواله، بل هي حاصلة بعد ذلك في جميع الأحوال، وإنما ذكرت ليحرف أنه كان كذلك عند المعرفة، والمعرفة مستمرة، وكذلك جميع أفعال العلم، وعلى هذا قوله: «أعز» على تقدير: أعز شهيداً يوم القيامة.

الحديث الحادي عشر عن قيس بن أبي حازم:

قوله: «لأفضلنهم على من بعدهم» أي في المرتبة، يعني كانت عطياتهم كاملة بخلاف غيرهم، وإننا أيضاً لأفضلنهم على غيرهم وإن ردت على هذا المقدار. والله أعلم.

- ١٤- رفعة بن رافع الأنصاري. ١٥- رفاعة بن عبد المنذر أبو لبابة الأنصاري.
 ١٦- الزبير بن العوام القرشي. ١٧- زيد بن سهل أبو طلحة الأنصاري. ١٨- أبو زيد الأنصاري. ١٩- سعد بن مالك الزهري. ٢٠- سعد بن خولة القرشي. ٢١- سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل القرشي، ٢٢- سهل بن حنيف الأنصاري.
 ٢٣- ظهير بن رافع الأنصاري. ٢٤- وأخوه. ٢٥- عبدالله بن مسعود الهذلي. ٢٦- عبد الرحمن بن عوف الزهري. ٢٧- عبيدة بن الحارث القرشي. ٢٨- عبادة بن الصامت الأنصاري. ٢٩- عمرو بن عوف حليف بني عامر بن لؤي. ٣٠- عقبة بن عمرو الأنصاري. ٣١- عامر بن ربيعة العنزي. ٣٢- عاصم بن ثابت الأنصاري.
 ٣٣- عويمر بن ساعدة الأنصاري ٣٤- عتبان بن مالك الأنصاري. ٣٥- قدامة بن مظعون. ٣٦- قتادة بن النعمان الأنصاري. ٣٧- معاذ بن عمرو بن الجموح. ٣٨- معوذ بن عفراء. ٣٩- وأخوه. ٤٠- مالك بن ربيعة أبو أسيد الأنصاري. ٤١- مسطح بن أثانة بن عبادة بن المطلب بن عبد مناف. ٤٢- مزارعة بن الربيع الأنصاري.
 ٤٣- مهن بن عدي الأنصاري. ٤٤- مقداد بن عمرو الكندي حليف بني زهرة. ٤٥- هلال بن أمية الأنصاري، رضى الله عنهم أجمعين.

(١٣) باب ذكر اليمن والشام

وذكر أويس القرني

الفصل الأول

٦٢٦٦- * عن عمر بن الخطاب، أن رسول الله ﷺ قال: «إن رجلاً يأتيكم من اليمن يقال له: أويس، لا يدع باليمن غير أم له، قد كان به يياض، فدعا الله فأذهب إلا موضع الدينار أو الدرهم، فمن لقيه منكم فليستغفر لكم».

باب ذكر اليمن والشام

وذكر أويس القرني

قال في المغرب: اليمن مأخوذ من اليمين، لخلاف الشام، لأنها بلاد على يمين الكعبة، والنسبة إليها «يماني» بتشديد الياء، أو «يماني» بالتخفيف على تعريض الألف إحدى يائي النسبة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن عمر رضي الله عنه:

قوله: «فليستغفر لكم» «مع»: هذه منقبة ظاهرة لأويس القرني، وفيه طلب الدعاء والاستغفار من أهل الصلاح وإن كان الطالب أفضل منهم، والحديث دل على أنه خير التابعين.

وفى رواية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن خيرَ التابعينَ رجلٌ يقال له: أويس، وله والدَةٌ، وإن به بياض، فمروه فليستغفر لكم». رواه مسلم.

٦٦٧- * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «أتاكم أهلُ اليمن، هم أرقُّ

وقال الإمام أحمد بن حنبل وغيره: أفضلُ التابعينَ سعيد بن المسيب.

والجواب: أن مرادهم سعيد أفضل في العلوم الشرعية كال تفسير والحديث والفقه ونحوها، لا في كونه أكثر ثواباً عند الله تعالى.

وفيه معجزة ظاهرة.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «أرق أفتدة» «مظ»: وصف الأفتدة بالركة، واللوب باللين، وذلك أنه يقال: إن الفؤاد غشاء القلب، وإذا رق نفذ القول وخلص إلى ما وراءه، وإذا غلظ تعذر الوصول إلى داخله، فإذا صادف القلب ليّاً حلّق به ونجح* فيه.

«قفس»: الرقة ضد الغلظة والصفاقة، واللين مقابل للقساوة، فاستعيرت في أحوال القلب، فإذا نبا عن الحق وأعرض عن قبوله ولم يتأثر عن الآيات والنذر يوصف بالغلظة، فكان* شغاله صفيقاً لا يتفد في الحق، وجرمه صلب لا يؤثر فيه الوعظ، وإذا كان بعكس ذلك يوصف بالركة واللين، فكان حجاباً رقيقاً لا يابى نفوذ الحق، وجوهره لين يتأثر بالنصح.

ويحتمل أن يكون المراد بالركة جودة الفهم، وباللين قبول الحق، فإن رقة الفؤاد تعد لقبول الأشكال بسهولة، واللين يقتضى عدم الممانعة والانفعال عن المؤثر يسر، ولعله لذلك أضاف الرقة إلى الفؤاد، واللين إلى القلب، فإنه وإن كان الفؤاد والقلب واحداً، لكن الفؤاد فيه معنى النفاذ وهو التوقد، يقال: فاءدت اللحم أي شويته، والقلب فيه معنى التقلب، يتقلب حاله حالاً* بسبب ما يعتريه.

ثم لما وصفهم بذلك أثبته ما هو كالنتيجة، فإن صفاء القلب ورقته ولين جوهره يؤدي إلى عرفان الحق والتصديق به، وهو الإيمان والانقياد لما يوجهه ويقتضيه، والتيقظ والإيقان فيما يذره وياتيه، وهو الحكمة، فتكون قلوبهم معادن الإيمان ويتابع الحكمة، وهي قلوب منشوها اليمن، نسب إليه الإيمان والحكمة معاً لاتسابهما إليه تنويعاً بذكرهما، وتعظيماً لثأتهما.

أقول: يمكن أن يراد بالقلب والفؤاد ماعليه أهل اللغة في كونهما مترادفين فكرر ليناظ به معنى غير المعنى السابق، فإن الرقة مقابلة للغلظة، واللين مقابل للشدة والقسوة، فوصفت أولاً بالركة، ليشير إلى التخلّق مع الناس وحسن المعاشرة مع الأهل والإخوان، قال الله

* أى أثر.

* فى ط: (فكان) والتصويب من المرقاة وبها يستقيم السابق نحوياً.

* كذا فى (ط)، ولمأها: (حالا بعد حال) ليستقيم السياق.

أفتدة، وألین قلوبًا، الإيمان یمان، والحكمة یمانیة، والفخر والخیلاء فی أصحاب الإبل، والسکينة والوقار فی أهل الغنم. متفق علیه.

٦٢٦٨- وعنہ، قال، قال رسولُ الله ﷺ: «رأسُ الکفرِ نحو المشرق، والفخر والخیلاء فی أهل الخیل والإبل، والفدّادین أهلِ الویر، والسکينة فی أهل الغنم» متفق علیه.

تعالى: ﴿ولو كنت فظًا غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾^(١) وثانيًا باللين ليؤذن بأن الآيات النازلة والدلائل المنصوبة ناجمة فيها، وصاحبها مقيم على التعظيم لأمر الله.

وقوله: «الإيمان یمان والحكمة یمانیة» يشمل حسن المعاملة مع الله تعالى، والمعاشرة مع الناس، فلشدة شكيمة اليهود وعنادهم قيل فيهم: ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة﴾^(٢) وللين جانب المؤمنين وصفوا بقوله: ﴿ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله﴾^(٣).

قوله: «والخیلاء فی أصحاب الإبل» «قصر»: تخصيص الخيلاء بأصحاب الإبل، والوقار بأهل الغنم، يدل على أن مخالطة الحيوان مما يؤثر في النفس، وتعدّي إليها هيئات وأخلاقًا تناسب طباعها، وتلائم أحوالها.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «رأس الكفر نحو المشرق» نحوه: «رأس الامر الإسلام» أي ظهور الكفر من قبل المشرق.

«مع»: المراد باختصاص المشرق به مزيد تسلط الشيطان على أهل المشرق، وكان ذلك في عهده عليه السلام، ويكون حين يخرج الدجال من المشرق، فإنه منشأ الفتن العظيمة، ومثار الكفرة الترك.

قوله: «والخیلاء فی أهل الخيل» غب: الخيلاء التكبر عن تخيل فضيلة تراءت للإنسان من نفسه، ومنها يتأول لفظ الخيل، لما قيل: إنه لا يركب أحد فرسًا إلا وجد في نفسه نخوة، والخيل في الأصل اسم للأفراس والفرسان جميعًا.

قوله: «والفدّادین» «نه»: الفدّادون بالتشديد الذين يعلون أصواتهم في حروثهم ومراسيهم، واحلهم فداد، يقال: فد الرجل يفد فداً إذا اشتد صوته.

وقيل: هم المكثرون من الإبل.

(١) آل عمران: ١٥٩.

(٢) الزمر: ٢٣.

(٣) البقرة: ٧٤.

٦٢٦٩- وعن أبي مسعود الأنصاري، عن النبي ﷺ قال: «من هاهنا جاءت الفتنُ- نحوَ المشرق- والجفاءُ، وغلَطُ القلوبِ في الفُدادينِ أهلِ الوبرِ عندَ أصولِ أذنانِ الإبلِ والبقرِ، في ربيعةَ ومضرٍ». متفق عليه.

٦٢٧٠- وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «غلَطُ القلوبِ والجفاءُ في المشرقِ، والإيمانُ في أهلِ الحجازِ». رواه مسلم.

٦٢٧١- وعن ابن عمر، قال: قال النبي ﷺ: «اللهمَّ بارِكْ لنا في شامنا، اللهمَّ بارِكْ لنا في يمننا». قالوا: يا رسول الله! وفي نجدنا؟ قال: «اللهمَّ بارِكْ لنا في شامنا، اللهمَّ بارِكْ لنا في يمننا» قالوا: يا رسول الله! وفي نجدنا؟ فأظنه قال في الثالثة: «هنالك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان». رواه البخاري.

وقيل: هم الجمالون والبقارون والحمارون والرحيان.

وقيل: إنما هو الفدادون مخففاً، واحد فداد مشدداً، وهي البقرة التي يحرق بها، وأهلها أهل جفاء وغلظة.

تو: إذا روي بالتخفيف تقديره: وفي أهل الفدادين، وأرى أن أصوب الروايتين بالتشديد، كما في حديث ابن مسعود الذي يتلو هذا الحديث: «والجفاء والغلظة في الفدادين» والتخفيف في هذه الرواية غير مستقيم، وتقدير الحذف فيه مستبعد رواية ومعنى، فرددنا المختلف فيه إلى المتفق عليه، هذا وقد صحح عن النبي ﷺ أنه رأى سكة وشيئاً من آلة الحرث فقال: «مادخل هذا دار قوم إلا أدخل عليهم الذل»، وأين إيقاع الفخر والخيلاء من موقع الذل؟

الحديث الرابع عن أبي مسعود رضي الله عنه:

قوله: «نحو المشرق» حال متعلق بمحذوف، أي قال ﷺ: «من هنا جاءت الفتن» مشيراً نحو المشرق. و«أهل الوبر» موضع الفدادين، ويراد بأهل الوبر الأعراب، فيكون قوله: «في ربيعة ومضر» بدلاً من قوله: «في الفدادين» بإعادة العامل، وقوله: «عند» ظرف لقوله الفدادين على تأويل: الذين بهم جلبة وصياح عند سوقهم لها، لأن سائق الدواب إنما يعلو صوته خلقها.

الحديث الخامس والحديث السادس عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «اللهم بارِكْ لنا في شامنا» «شَفْ»: إنما دعا لها بالبركة لأن مولده بمكة وهي من اليمن، ومسكنه ومدفنه بالمدينة وهي من الشام، وناهيك من فضل الناحيتين أحدهما مولده والاخرى مدفنه، وأنه أضافهما إلى نفسه وأتى بضمير الجمع تعظيماً، وكرر الدعاء ثلاث مرات.

الفصل الثاني

٦٢٧٢- * عن أنس، عن زيد بن ثابت، أن النبي ﷺ نظر قبل اليمن، فقال: «اللهم أقبل بقلوبهم، وبارك لنا في صاعنا ومُدنا». رواه الترمذي [٦٢٧٢].

٦٢٧٣- * وعن زيد بن ثابت، قال: قال رسول الله ﷺ: «طوبى للشام» قلنا: لأي ذلك يا رسول الله؟ قال: «لأن ملائكة الرحمن باسطة أجنتها عليها». رواه أحمد، والترمذي [٦٢٧٣].

٦٢٧٤- * وعن عبدالله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ستخرج نارٌ من نحو حضر موت، أو من حضر موت، تحشر الناس» قلنا: يا رسول الله! فما تأمرنا؟ قال: «عليكم بالشام». رواه الترمذي [٦٢٧٤].

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «أقبل بقلوبهم» «تو»: وجه التناسب بين الفصلين أن أهل المدينة مازالوا في شدة من العيش، وعوز من الزاد، لا تقوم أقواتهم بحاجتهم، فلما دعا الله بأن يقبل عليهم بقلوب أهل اليمن إلى دار الهجرة، وهم الجرم الفقير دعا الله بالبركة في طعام أهل المدينة ليتسع على القاطن بها، والقادم عليها، فلا يسأم المقيم من القادم عليه، ولا تشق الإقامة على المهاجر إليها.

الحديث الثاني عن زيد بن ثابت رضي الله عنه:

قوله: «طوبى للشام» هو مصدر من طاب كيشرى وزلفى، ومعنى طوبى لك: أصبت خيراً وطيباً.

وقوله: «لأي ذلك؟» كذا في جامع الترمذي على حذف المضاف إليه، أي لأي سبب قلت ذلك؟ وقد أثبت في بعض نسخ المصاييح لفظ «شيء».

الحديث الثالث عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «نار من حضر موت» «تو»: يحتمل أنها رأي عين وهو الأصل، ويحتمل أنها فتنة عبر عنها بالنار، وعلى التقديرين فالوجه فيه أنها قبل قيام الساعة، لأنهم قالوا: «فما تأمرنا؟» يعنون في التوقي عنها، فقال: «عليكم بالشام».

[٦٢٧٢] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٨٦، الإرواء ١٧٦/٤.

[٦٢٧٣] انظر صحيح الترمذي رقم ٣٠٩٩، الصحيحة ٥٠٢.

[٦٢٧٤] انظر صحيح الترمذي رقم ١٨٠٥ بنحوه، صحيح الجامع بنحوه ٣٦٠٩.

٦٢٧٥- وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنها ستكونُ هجرة بعد هجرة، فخير الناس إلى مهاجر إبراهيم». وفي رواية: «فخير أهل الأرض الزمُّهم مهاجر إبراهيم، ويبقى في الأرض شرار أهلها، تلفظهم أرضوهم، تقدِّرهم نفسُ الله، تحشرهم النارُ مع القرَّة والخنازير، تبيت معهم إذا

الحديث الرابع عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما:

قوله: «هجرة بعد هجرة» قال الشارحون: كان من حق الثانية أن يؤتى بها مع لام العهد، لأن المراد منها الهجرة الواجبة قبل الفتح، وإنما أتى بها منكراً لتساوق الأولى في الصيغة مع إضمار في الكلام، أي بعد هجرة حقت ووجبت، والمعنى: ستكون هجرة إلى الشام بعد هجرة كانت إلى المدينة.

أقول ويمكن أن يراد التكرير، كما في قولك: لبيك وسعديك، أي إليك إلباباً بعد إلباب. و«الفاء» في قوله: «فخير الناس» يلوح إليه لأنه تفصيل للمجمل، كانه قيل: سيحدث للناس مفارقة من الأوطان، وكل إنسان يفارق وطنه إلى آخر ويهجره هجرة بعد هجرة، فخيرهم من يهاجر أو يرغب إلى «مهاجر إبراهيم عليه الصلاة والسلام» وهو الشام. وينصر هذا التأويل الحديث الذي يتلوه.

«تو»: وذلك حين تكثر الفتن، ويقل القائمون بأمر الله في البلاد، ويستولى الكفرة الطغام على بلاد الإسلام، وتبقى الشام يسوسها العساكر الإسلامية منصورة على من ناوهم، ظاهرين على الحق حتى يقاتلوا الدجال، فال مهاجر إليها حيثل فاز بدينه، ملتجيه إليها لصالح آخرته، يكثر سواد عباد الله الصالحين القائمين بأمر الله تعالى. ولعل الحديث إشارة إلى العصر الذي نحن فيه (١).

قوله: «تلفظهم أرضوهم» «قض»: أي يتقل من الأراضي التي يستولى عليها الكفرة خيار أهلها، ويبقى خساس تخلفوا عن المهاجرين جينا عن القتال، حرصاً وتهاكاً على ما كان لهم فيها من ضياع ومواش ونحوهما من متاع الدنيا، فهم لخصة نفوسهم وضعف دينهم كالشيء المسترذل المستقذر عنه، فكان الأرض تستكف عنهم فتلفظهم، والله سبحانه يكرههم، فيبعدهم من مظان رحمته ومحل كرامته، إبعاد من يستقذر الشيء ويبعد عنه طبعه، فلذلك منهم من الخروج وبطظهم قعوداً مع أعداء الدين، نحوه قوله تعالى: ﴿ولكن كره الله ابتعاظهم فلبظهم﴾ (٢). وقوله: «تقدِّرهم نفس الله» من التمثيلات المركبة التي لا يطلب لمفرداته ممثلاً وممثلاً به، مثل: شابت لمة الليل، وقامت الحرب على ساق.

(١) قال مصحح «ط»: لعل هذا العصر لم يأت بعد، نسأل الله أن يعافينا من الفتن..

(٢) التوبة: ٤٦.

باتوا، وتَقِيلَ معهم إذا قالوا». روله أبودلود [٦٢٧٥].

٦٢٧٦- * وعن ابن حوالة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مُصِيرُ الْأَمْرِ أَنْ تَكُونُوا جُنُودًا مَجْنَدَةً، جُنْدٌ بِالشَّامِ، وَجُنْدٌ بِالْيَمَنِ، وَجُنْدٌ بِالْعِرَاقِ» فَقَالَ ابْنُ حَوَالَةَ: خَرَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ. فَقَالَ: «عَلَيْكَ بِالشَّامِ، فَإِنَّهَا خَيْرُ اللَّهِ مِنْ أَرْضِهِ، يَجْتَبِي إِلَيْهَا خَيْرَتَهُ مِنْ عِبَادِهِ، فَأَمَّا إِنْ أُبَيِّتُ فَعَلَيْكُمْ بِيَمْنِكُمْ، وَاسْقُوا مِنْ غُدْرُكُمْ، فَإِنَّ

تو: نفس الله ذاته، وهو وإن كان من حيث حصل له مضاف ومضاف إليه يقتضي المغايرة وإثبات شيئين من حيث الغيار على سبيل الاتساع، وتعالى الله الملك عن الاثنوية ومشابهة المحدثات علوًا كبيرًا.

قوله: «تحشروهم النار مع القردة والخنازير» مظهر: النار هاهنا الفتنة، يعني تحشروهم نار الفتنة التي هي نتيجة أفعالهم القبيحة، وأقوالهم، مع القردة والخنازير لكونهم متخلفين بأخلاقهم، فيظنون أن الفتنة لا تكون إلا في بلدانهم فيختارون جلاء أوطانهم ويتركونها، والفتنة تكون لازمة لهم ولا تنفك عنهم حيث يكونون ويتزلزلون.

أقول: قوله: «تلفظهم أرضهم إلخ» جمل مستأنفات مبنية لقوله: «ويبقى في الأرض شرار أهلها» كأنه سئل: فما حال الأشرار الباقية؟ فقول: تلفظهم أرضهم، أي ترميهم وتلفظهم من أرضهم إلى أخرى، وليس لهم فيها قرار.

ثم قيل: ومعاملة الله معهم؟ فقيل: يقلدوهم فيعدهم عن مظان رحمته ومحل كرامته.

ثم قيل: مآكل أمرهم حيثئذ؟ فقيل: تحشروهم النار مع القردة والخنازير.

وقوله: «تبيت معهم» إما جملة مؤكدة لما قبلها، أو حال منها.

الحديث الخامس عن ابن حوالة رضي الله عنه:

قوله: «فإنها خيرة الله» الخيرة بسكون الياء اسم من خار، فأما بالفتح فهي الاسم من قولك: اختاره الله، ومحمد ﷺ خيرة الله من خلقه، يقال بالفتح والسكون.

قوله: «فأما إن أبيتكم فعليكم بيمينكم» تو: هذا كلام معترض أدخله بين قوله: «عليكم بالشام» وبين قوله: «واسقوا من غدركم» أي الزموا الشام واسقوا من غدركم.

«فإن الله تكفل لي بالشام وأهلها» رخص لهم في النزول بأرض اليمن، ثم عاد إلى ما بدأ منه، وإنما أضاف اليمن إليهم لأنه خاطب به العرب، واليمن من أرض العرب.

[٦٢٧٥] وانظر شرح السنة (٢٠٩/١٤) وفيه شهر بن حوشب وهو ضعيف.

الله عزَّ وجلَّ توكل لي بالشام وأهله» رواه أحمد، وأبو داود [٦٢٧٦].

ومعنى قوله: «واسقوا من غدركم» أي لیسق كل واحد منكم من غديره الذي يختص به، والاجناد المجتدة بالشام - لاسيما أهل الثغور والنازلين في المروج - من شأنهم أن تتخذ كل فرقة لنفسها غديراً تستنقع فيه الماء للشرب والتطهر وسقي الدواب، فوصاهم بالسقي مما يختص بهم وترك المزاحمة فيما سواه والتغلب لئلا يكون سبباً للاختلاف وتهيج الفتنة.

أقول: كان قوله: «فأما إن آيتم» وارد على التائب والتعير، يعني: أن الشام مختار الله من الأرض، فلا يختارها إلا خيرة الله من عباده، فإن آيتم أيها العرب ما اختاره الله تعالى، واخترتم بلادكم ومسقط رأسكم من البوادي فالزموا يمتكم، واسقوا من غديرها لأنه أوفى لكم من البوادي، ألا ترى كيف جمع الضميرين في القريتين بعد أن أفرد في قوله: «عليكم بالشام» فعلم من هنا أن الشام أولى بالاختيار واليمن عند الاضطرار.

والغدر: جمع غدير وهي حفرة يستنقع فيها الماء، والعرب أكثر الناس اتخاذاً لها، ولذلك أضيف إليهم.

وهاتان الإضافتان بعد نسبه أرض الشام إلى الله تعالى يرشدانك إلى أن الكلام ليس فيه اعتراض، وكذا «أما التفصيلية»، ثم إن قوله: «فإن الله توكل لي بالشام» مرتب على الكلامين، كأنه قيل: الشام هو الاختيار، واليمن عند الاضطرار، فإن الله تعالى توكل لي بالشام.

«تو»: في سائر نسخ المصاييح: «فإن الله قد توكل لي بالشام» والصواب: «قد تكفل لي» وهو سهو إما في أصل الكتاب أو من بعض رواة الحديث، فنقل [على ما وجد]*.

«قض»: أراد بالتوكل التكفل، فإن من توكل بشيء فقد تكفل بالقيام به، والمعنى: أنه تعالى

ضمن لي حفظها وحفظ أهلها من بأس الكفرة واستيلائهم، بحيث يتخطفهم ويدمرهم بالكلية.

أقول: في مسند أحمد وجامع الأصول عن أبي داود كما في المصاييح.
وقوله: «لي» ليس بصلة توكل، وصلته: إما «على» أو «الباء»، ولا يجوز الأول فتعين الثاني، أي: توكل بالشام لأجل.

«نه»: يقال: توكل بالأمر إذا ضمن القيام به.

[٦٢٧٦] انظر صحيح أبي داود برقم (٢١٦٩).

* كذا في «ط» وفي «ك» «عما وجد».

الفصل الثالث

٦٢٧٧- * عن شُرَيْح بن عُبيد، قال: ذُكِرَ أهل الشام عند علي [رضى الله عنه] وقيل: العنهم بإمير المؤمنين إقال: لا، إني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «الابدال يكونون بالشام، وهم أربعون رجلاً، كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلاً، يُسقى بهم الغيثُ وَيُتَصَرُّ بهم على الأعداء، وَيُصَرَّفُ عن أهل الشام بهم العذابُ» [٦٢٧٧].

٦٢٧٨- * وعن رجل من الصحابة، أن رسول الله ﷺ قال: «ستفتح الشام، فإذا خيَّرتم المنازلَ فيها، فعليكم بمدينة يقال لها دمشق، فإنَّها مَعْقِلُ المسلمين من الملاحمِ وَفُسْطَاطُهَا، منها أرضٌ يقال لها: الغُوطَةُ». رواها أحمد [٦٢٧٨].

٦٢٧٩- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الخلافة بالمدينة، والملك بالشام» [٦٢٧٩].

٦٢٨٠- * وعن عمر [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيتُ عموداً من نور، خرج من تحت رأسي ساطعاً حتى استقرَّ بالشام». رواها البيهقي في «دلائل النبوة» [٦٢٨٠].

الفصل الثالث إلى آخره

رجل: [٦٢٨٠]

قوله: «مَعْقِلُ المسلمين» هو من معقل [الأروية] **، أي يتحصن المسلمون ويلتجئون إلى دمشق، كما يلتجئ الوعل إلى رأس الجبل.
و«الملحمة» الحرب والقتال.

و«الفسطاط» أراد به البلدة الجامعة للناس، ومنه سميت مصر الفسطاط.
و«الغوطة» اسم البساتين والمياه التي عند دمشق، وهي غوطة دمشق.

[٦٢٧٧] انظر ضعيف الجامع ح رقم (٢٢٦٦)، الضعيفة (٢٩٩٣).

[٦٢٧٨] قال الشيخ: ضعيف، لكن روله أبو داود (٤٢٩٨) بإسناد صحيح.

[٦٢٧٩] انظر ضعيف الجامع برقم (٢٩٤٨)، الضعيفة (١١٨٨).

[٦٢٨٠] انظر الدلائل ح (٤٤٩/٦).

* يابض بالأصل في (ك)، (ط).

** في «ط» «الأرومة» وقد صو بناه من النهاية لابن الأثير.

٦٢٨١- * وعن أبي الدرداء، أن رسول الله ﷺ قال: «إن فُسطاط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة، إلى جانب مدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام».
رواه أبو داود [٦٢٨١].

٦٢٨٢- * وعن عبدالرحمن بن سليمان، قال: سيأتي ملك من ملوك العجم، فيظهر على المدائن كلها إلا دمشق. رواه أبو داود [٦٢٨٢].

(١٤) باب ثواب هذه الأمة

الفصل الأول

٦٢٨٣- * عن ابن عمر، عن رسول الله ﷺ قال: «إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس، وإنما مثلكم ومثل اليهود

باب ثواب هذه الأمة

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «إنما أجلكم في أجل من خلا» الأجل المدة المضروبة للشيء، قال تعالى: ﴿لَتبْلُغُوا أَجْلاً مَّعْشُومًا﴾ (١) ويقال للمدة المضروبة لحياة الإنسان: أجل، فيقال: دنا أجله، عبارة عن دنو الموت، وأصله استيفاء الأجل، أي مدة الحياة، ومعناه: ما أجلكم في أجل من مضى من الأمم السالفة في الطول والقصر إلا مقدار ما بين صلاة العصر إلى صلاة المغرب من الزمان.

قوله: «إنما مثلكم ومثل اليهود» وفي أصل المالكي: «إنما مثلكم واليهود» قال: عطف على الضمير المجرور بغير إعادة الجار، وهو ممنوع عند البصريين إلا يونس وقطرب والأخفش، والجار أصبح من المنع لضعف احتجاج المانعين، وصحة استعماله نظماً ونثراً، واحتجوا بأن الضمير المجرور شبيه بالتثنية [ومعاقب] * فلم يجز العطف عليه كما لا يعطف على التثنية، وبأن حق المعطوف والمعطوف عليه أن يصبح حلول كل منهما محل الآخر، وضمير الجر لا يصبح حلوله محل ما يعطف عليه إلا بإعادة الجار نحو ﴿فقال لها وللأرض﴾ (٢) والاحتجان ضعيفتان.

[٦٢٨١] انظر صحيح أبي داود رقم (٣٦١١).

[٦٢٨٢] انظر صحيح أبي داود برقم (٣٨٧٧)، وقال الشيخ في المشكاة: لم أجده عنده أي (أبي داود)،

والحديث منقطع.

* كنا في «ط»، «ك».

(٢) فصلت : ١١.

(١) غافر: ٧٦.

والنصارى كرجل استعمل عملاً فقال: من يعمل إلى نصف النهار على قيراطٍ قيراطٍ؟، فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط، ثم قال: من يعمل لى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراطٍ؟، فعملت النصارى من نصف النهار

أما الأولى: فإن شبه الضمير بالتثنية ضعيف فلا يترتب عليه إيجاب ولا منع، ولو منع من العطف عليه لمنع من توكيده والإبدال منه، لأن التثنية لا يؤكد ولا يبدل منه بخلاف الضمير، فالعطف عليه أسوة بهما.

وكذا الثانية: ضعيفة لجواز قوله: رب رجل وأخيه، وقوله: أي فتى هيجاء أنت وجارها، وقولك: ويد وأخوك منطلقان.

ومن مؤيدات الجواز قراءة حمزة: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾^(١) بالخفض. وجعل الزمخشري «أشد» معطوفاً على الكاف والميم من: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ﴾^(٢) ولم يجز عطفه على الذكر. والذي ذهب إليه هو الصحيح يعرف بالتأمل.

«حسن»: قال الخطابي: يروى هذا الحديث على وجوه مختلفة في توقيت العمل من النهار، وتقدير الأجرة، ففي هذه الرواية قطع الأجرة لكل فريق قيراطاً قيراطاً، وتوقيت العمل عليهم زماناً زماناً، واستيفاءهم منهم، وإيفاءهم الأجرة.

وفيه قطع الخصومة، وزوال العنت عنهم، وإيرائهم من اللئب.

وهذا الحديث مختصر، وإنما اكتفى الراوي منه بذكر مآل العاقبة فيما أصاب كل واحدة من الفرق، وقد روى محمد بن إسماعيل هذا الحديث بإسناده عن سالم بن عبدالله عن أبيه قال: «أوتي أهل التوراة التوراة فعملوا حتى إذا انتصف النهار عجزوا فاعطوا قيراطاً قيراطاً، ثم أوتي أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا إلى صلاة العصر [ثم عجزوا] فاعطوا قيراطاً قيراطاً، ثم أوتينا القرآن فعملنا إلى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين» الحديث.

فهذه الرواية تدل على أن مبلغ الأجرة لليهود لعمل النهار كله قيراطان، وأجرة النصارى للنصف الثاني قيراطان، فلما عجزوا عن العمل قبل تمامه لم يصيروا إلا قدر عملهم وهو قيراط، ثم إنهم لما رأوا المسلمين قد استوفوا قدر أجرة الفريقين حاسلوهم فقالوا: نحن أكثر عملاً وأقل أجرًا.

قوله: «فعملت اليهود إلى نصف النهار» حالة من حالات المشبه أدخلها في المشبه به وجعلت من حالاته اختصاراً، إذ الأصل، قال الرجل: من يعمل إلى نصف النهار على قيراط قيراط، فعمل قوم إلى نصف النهار. إلخ.

(٢) البقرة: ١٥٢.

(١) النساء: ١.

* في «ك» «عجزوا».

إلى صلاة العصر على قيرط قيراط. ثم قال: من يعمل لى من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين؟ ألا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر إلى مغرب الشمس، ألا لكم الأجر مرتين، فغضبت اليهود والنصارى فقالوا: نحن أكثر عملاً، وأقل عطاءً قال الله تعالى: فهل ظلمتكم من حَقِّكم شيئاً، قالوا: لا. قال الله تعالى: فإنه فضلى، أعطيه من شئتُ. رواه البخاري.

٦٢٨٤- وعن أبي هريرة، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «إِنَّ من أشدَّ أمتي لى حِبًّا ناس يكونون بعدى يود أحدهم لو رآني بأهله وماله» رواه مسلم.

وكذلك قال الله تعالى للآدم من يعمل لى إلى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود.. إلى آخره. ونظيره قوله تعالى: ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً...﴾ إلى قوله: ﴿ذهب الله بنورهم﴾ (١) فقوله: ﴿ذهب الله بنورهم﴾ وصف للمنافقين وضع موضع وصف المستوقد اختصاراً- كلدا عن الواحدي.

قوله: «ثم قال: من يعمل لى من نصف النهار» قال المالكي: تضمن هذا الحديث «من» في ابتداء غاية الزمان مراراً وهو مما خفي على أكثر التحوين، فمنعه تقليداً لسيبويه في قوله: وأما «من» فتكون لابتداء الغاية في الأماكن، وأما «مذ» فتكون لابتداء غاية الأيام والأحيان، ولاتدخل واحدة منهما على صاحبها. يعني أن «مذ» لاتدخل على الأمكنة ولا «من» على الأزمنة، فالأول مسلم بالإجماع، والثاني ممنوع لمخالفته النقل الصحيح والاستعمال الفصيح، ومن الشواهد قوله تعالى: ﴿لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه﴾ (٢).

قوله: «فغضبت اليهود والنصارى» لعل هذا تخييل وتصوير لا أنَّ ثمة مقالة ومكالمة حقيقة، اللهم إلا أن يحمل ذلك على حصولها عند إخراج الذر فتكون حقيقة.

وقوله: «فإنه» الضمير واقع موقع اسم الإشارة، والمشار إليه قوله: «الأجر مرتين» وإنما لم يكن ظاهراً لأنه تعالى شرط معهم شرطاً وقبلوا أن يعملوا به، وكان فضله مع النصارى على اليهود شرطاً في زمان أقل من زمانهم مع أئمتهم في الأجرة متساويان، وأما المسلمون فمدة عملهم أقل مع ضعف الأجرة، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «لو رآني بأهله وماله» «مظ»: الباء في «بأهله» باء التعدي، كما في قولهم: بأبي أنت وأمي، يعني يتمنى أحدهم أن يكون مقدياً بأهله وماله لو اتفق رؤيتهم إياي ووصولهم إلى .

(١) البقرة: ١٧

(٢) التوبة: ١٠٨

٦٢٨٥- وعن معاوية، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك». متفق عليه.

وذكر حديث أنس «إن من عباد الله» في: «كتاب القصاص».

الفصل الثاني

٦٢٨٦- عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ أمتي مثلُ المطر، لا يدرى أولُّه خيرٌ أم آخرُه» رواه الترمذي [٦٢٨٦].

أقول: «لو» هنا كما في قوله تعالى: ﴿ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين﴾ (١) فلا بد لقوله: «يود» من مفعول، فلو مع ما بعده نزل منزله، كأنه قيل: يود أحدهم ويحب أحدهم ما يلازم قوله: لو رأيي بأهله أن يضدي أهله وماله ليراني.

الحديث الثالث عن معاوية رضي الله عنه:

قوله: «لا يزال من أمتي أمة قائمة» تو: الأمة القائمة بأمر الله وإن اختلف فيها فإن المعتمد به من الأقاويل: أنها الفئة المرابطة بشغور الشام نصر الله بهم وجه الإسلام، لما في بعض طرق هذا الحديث: «وهم بالشام» وفي بعضها: «حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال» وفي بعضها: قيل: يا رسول الله وأين هم؟ قال: «بيت المقدس».

فإن قيل: ما وجه هذا الحديث وما في معناه من الأحاديث التي وردت في الشام، وقد عاثت الذئاب في القطيع، وهربت الجنود العاتية على الفرات، واستباحَت ما وراءه من البلاد كنيبِج وسروج وحلب وما حولها؟

قلت: إنما أراد بقوله: لا يضرهم كل الضرر، وقد أضر الكفار يوم أحد بأصحاب النبي ﷺ وغيره، ولما كانت العاقبة للتقوى لم يعد ذلك ضرراً عليهم، مع أن الفئة الموعود لهم بالنصرة على عدوهم هم الجيوش الغازية بها، ولم يصبهم بحمد الله إلى اليوم غضاضة ولا هوان.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «لا يدرى أوله خير» تو: لا يحمل هذا الحديث على التردد في فضل الأول على الآخر، فإن القرن الأول هم المفضلون على سائر القرون من غير [مثنوية]، ثم الذين يلونهم، ثم الذين

[٦٢٨٦] انظر صحيح الترمذي رقم (٢٣٠٢) بلفظ (مثل الطير، والصحيحة رقم ٢٢٨٦).

(١) الحجر: ٢.

• أي لا يشاركهم في هذا الفضل غيرهم.

يلونهم، وفي الرابع اشتباه من قبل الراوي، وإنما المراد منه نفعهم في بث الشريعة والذب عن الحقيقة.

«قضى»: نفى تعلق العلم بتفاوت طبقات الأمة في الخيرية، وإراد نفى التفاوت، كما قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَتُبْنُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾^(١) أي بما ليس فيهن، كأنه قيل: لو كان يعلم لأنه أمر لا يخفى، ولكن لا يعلم لاختصاص كل طبقة منهم بخاصية وفضيلة توجب خيريتها، كما أن كل نوبة من نوب المطر لها فائدة في النشوء والنماء، لا يمكنك إنكارها والحكم بعدم نفعها، فإن الأولين آمنوا بما شاهدوا من المعجزات، وتلقوا دعوة النبي ﷺ بالإجابة والإيمان، والآخرين آمنوا بالغيب لما تواتر عندهم من الآيات، واتبعوا من قبلهم بالإحسان.

وكما أن الأولين اجتهدوا في التأسيس والتمهيد، فالتأخرون بذلوا وسعهم في التفحيص والتجريد، وصرفوا عمرهم في التقرير والتأكيد، فكل مغفور وسعيهم مشكور، وأجرهم موفور. أقول: تمثيل الأمة بالمطر إنما يكون بالهدى والعلم، كما أن تمثيله ﷺ بالغيث والهدى والعلم، فتخصص هذه الأمة المشبهة بالمطر بالعلماء الكاملين منهم والمكملين لغيرهم، فيستدعى بهذا التفسير أن يراد بالخير النفع، فلا يلزم من هذا المساواة في الأفضلية، ولو ذهب إلى الخيرية، فالمراد وصف الأمة كلها سابقها ولاحقها، أولها وآخرها بالخيرية وأنها ملتزمة بعضها مع بعض، مرصوفة كالبنيان، مفرغة كالحلقة التي لا يدرى أين طرفاها، على منوال قوله تعالى: ﴿المر تلك آيات الكتاب والذي أنزل إليك من ربك الحق﴾^(٢).

الكشاف^(٣): أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها، ثم قال: ﴿والذي أنزل إليك﴾ من القرآن كله ﴿هو الحق﴾ الذي لا مزيد عليه لاهذه السورة وحدها. وفي أسلوب هذا الكلام قول الانبارية: هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها. تريد المكملة.

ويلمح إلى هذا المعنى قول الشاعر:

إن الخيار من القبائل واحد وينو حنيقة كلهم اختياراً.

فالحاصل أن الأمة بأسرها مرتبطاً بعضها مع بعض في الخيرية، بحيث أبهم أمرها، وارتفع التمييز بينها، وإن كان بعضها أفضل من بعض في نفس الأمر، وهو قريب من باب سوق المعلوم مساق غيره، وفي معناه أشد مروان بن أمي حفصة:

(٢) الرد: ١

(١) يونس: ١٨

(٣) الكشاف: ج (٢/٣٧٨).

الفصل الثالث

٦٢٨٧- * عن جعفر، عن أبيه، عن جدّه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أبشروا وأبشروا، إنما مثل أمتي مثلُ الغيث، لا يُدرى آخره خيرٌ أم أوله، أو كحديثه أطلعهم منها فوجٌ عامًا، ثم أطلعهم منها فوجٌ عامًا، لعلَّ آخرها فوجًا أن يكون أعرَضُها عرضًا وأعمَقُها

تشابه يومه علينا فاشكلا فما نحن ندري أي يوميه أفضل؟

أيوم بداءة العمر أم يوم يأسه؟ وما منهما إلا آخرٌ محجلٌ

ومعلوم أن يوم بداءة العمر أفضل من يوم يأسه، لكن البداء لما لم يكن يكمل ويستتب إلا باليأس أشكل عليه الأمر فقال ما قال، وكذلك أمر المطر والامة.

الفصل الثالث

الحديث الاول عن جعفر الصادق:

قوله: «أو كحديثه» «أو» هذه مثلها في قوله تعالى: ﴿أو كصيب من السماء﴾ (١) في أنها مستعارة للتساري في غير الشك، كقولك: جالس الحسن أو ابن سيرين، يريد أنهما سيان في استصواب أن يجالسا.

معناه: إن كيفية صورة أمتي مشتبهة بكيفية المطر والحديقة، وأنهما سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل، فأيتهما مثلتها فانت مصيب، وإن مثلتها بهما جميعًا فكذلك.

فإن قلت: أي فرق بين التمثيلين؟

قلت: شبهت الامة في التمثيل الاول بالمطر في نفع الناس بالهدى والعلم.

وبالثاني بالاستنفاع من علم الرسول ﷺ وهداه، وإتياته الكلاً والعشب الكثير، وحصول [الإخاضات] * ثم انتفاع الناس منهما بالرعي والسقي، وهو المعنى بالفوج الذي أطلعهم الحديقة عامًا.

والحديقة: كل ما أحاط به البناء من البساتين وغيرها.

وقوله: «أن يكون» خبر لعل، وأدخل فيه «أن» تشبيهًا لـ «لعل» بـ «عسى»، واسم «يكون» يحتمل أن يكون ضميرًا عائلاً إلى آخرها، وأعرضها خبره.

ووصف الامة بالطول والعرض والعمق باعتبار ملاستها بالحديقة، وأن يكون: «أعرضها» صفة موصوف محذوف واسم «يكون» والخبر مقدر، أي: تكون الحديقة أعرَضُها عرضًا له، إن روي مرفوعًا.

(١) البقرة: ١٩.

* في اللسان «والإخاضة» القمية يتخلها الإنسان لنفسه.

عمقًا، وأحسنها حسنًا، كيف تهلك أمةً أنا أولُّها والمهدى وسطُها، والمسيحُ آخرُها؟ ولكن بين ذلك فيجُ أعوج، ليسوا مني ولا أنا منهم» رواه رزين.

٦٢٨٨- وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدِّه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّ الْخَلْقِ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ إِيْمَانًا؟» قالوا: الْمَلَائِكَةُ قال: «وَالْمُهَلَّمَا يُؤْمِنُونَ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ؟». قالوا: فَالنَّبِيُّونَ. قال: «وَالْمُهَلَّم لَا يُؤْمِنُونَ وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ؟» قالوا: فَنَحْنُ. قال: «وَالكُم لَا تُؤْمِنُونَ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ؟» قال: فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيَّ إِيْمَانًا لَقَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي يَجِدُونَ صُحُفًا فِيهَا كِتَابُ يُؤْمِنُونَ بِمَا فِيهَا».

وأعرض وأعظم وأحسن جيء بها مبالغة، أي أبلغها عرضًا وعمقًا وحسنًا، نحو قولك: العسل أحلى من الخل، والصف أحر من الشتاء.

وقوله: «أحسنها حسنًا» كقوله: جدِّه، وجن جنونه.

وعرضًا: يحتمل أن يكون اسم عين، بدليل قوله: وأعظمها عمقًا.

وأن يكون اسم معنى بدليل: وأحسنها حسنًا.

والفوج والفيج: الجماعة من الناس، فأما الفوج فإنه مخفف من الفيج، تقول: فاج يفوج فهو فيج، كما يقال: هان يهون فهو هين، ثم تخففه فتقول: هين، هكذا قال الأزهرى.

وأما «الفوج» فهو على أصله من الواو بغير تخفيف، وإنما احتاج إلى التقدير المذكور في الفيج لأجل الياء.

وقوله: «أعوج» وصف للفيج باعتبار اللفظ.

و«ليسوا» أيضًا وصف له باعتبار المعنى.

الحديث الثاني عن عمرو بن شعيب..

وقوله: «أَيُّ الْخَلْقِ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ إِيْمَانًا» يحتمل أن يراد به: أعظم إيمانًا على سبيل المجاز، لأن من تعجب من شيء عظمه، فجوابهم مبني على المجاز، ورد رسول الله ﷺ مبني على إرادة الحقيقة.

قوله: «فالنَّبِيُّونَ» الفاء فيه وفي قوله: «فَنَحْنُ» كما في قولك: الأمثل فالأمثل، والأفضل فالأفضل، وقوله تعالى: ﴿وَالصَّافَاتُ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتُ زَجْرًا﴾^(١) في وجهه.

[٦٢٨٨] انظر دلائل النبوة ٦: ٥٣٨.

(١) الصافات: ١: ٢.

٦٢٨٩- * وعن عبدالرحمن بن العلاء الحضرمي، قال: حدثني من سمع النبي ﷺ يقول: إنه سيكون في آخر هذه الأمة قومٌ لهم مثلُ أجر أولهم، يأمرُونَ بالمعروف وينهون عن المنكر، ويقَاتِلُونَ أَهْلَ الْفِتَنِ، رواهما البيهقي في «دلائل النبوة» [٦٢٨٩].

٦٢٩٠- * وعن أبي أمامة، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «طوبى لمن رَأَى [وَأَمَنَ بِى]، وطوبى سَمِعَ مَرَاتٍ لِمَن لَمْ يَرِنِ وَأَمَنَ بِى» رواه أحمد [٦٢٩٠].

٦٢٩١- * وعن أبي مُحَيْرِيزٍ، قال: قلت لأبي جُمُعَةَ رجلٍ من الصحابة: حدثنا حديثًا سمعتهُ من رسولِ الله ﷺ. قال: نعم أَدْنُكُمْ حَدِيثًا جَيِّدًا، تَعَدَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا؟ أَسْلَمْنَا،

ولا يلزم من هذا أفضلية الملائكة على الأنبياء لأن القول في كون إيمانهم متعجبًا منه بحسب الشهود والغيبة.

قيل في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ (١) أي يؤمنون غائبين عن المؤمن به وحقيقته، متلبين بالغيب كقوله تعالى: ﴿يُخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ (٢) ويعضده ماروي أن أصحاب عبدالله بن مسعود ذكروا أصحاب رسول الله ﷺ وإيمانهم، فقال ابن مسعود: إن أمر محمد ﷺ كان بيِّنًا، والذي لا إله غيره ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب، ثم قرأ هذه الآية.

الحديث الثالث والرابع عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه:

قوله: «طوبى سبع مرات» جملة معطوفة على السابقة، أي وقال رسول الله ﷺ: «طوبى لمن لم يرني وأمن بي - سبع مرات» فعلى هذا «سبع مرات» ظرف لقال مقدرًا، تخلل بين «طوبى» وما يتعلق به.

ويحتمل أن يكون «سبع مرات» مصدرًا لطوبى ومقولًا لقول رسول الله ﷺ، والمراد به التكثير لا التحديد.

الحديث الخامس عن أبي محيريز:

قوله: «وجاهدنا معك» كقوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾ (١) وحرف الاستفهام محذوف.

[٦٢٨٩] انظر دلائل النبوة (٦/٥١٣).

[٦٢٩٠] انظر صحيح الجامع ٣٩٢٤ يرويات متعلقة.

(١) البقرة: ٣. (٢) الأنبياء: ٤٩.

(٣) النمل: ٤٤.

وجاهدنا مَعَكَ. قال: «نعم، قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني» رواه أحمد، والدارمي [٦٢٩١].

وروى رزين عن أبي عبيدة من قوله: قال: «يا رسول الله! أحد خير مني إلى آخره.

٦٢٩٢- وعن معاوية بن قرة، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا فسد أهل الشام فلا خير فيكم. ولا يزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة» قال ابن المديني. هم أصحاب الحديث. رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح [٦٢٩٢].

٦٢٩٣- وعن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» رواه ابن ماجه والبيهقي [٦٢٩٣].

٦٢٩٤- وعن بهز بن حكيم، عن أبيه عن جده، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول

ويحتمل أن يكون لمجرد الاستفهام، وأسلمنا استئناف رجاءنا حال، و«نعم» على هذا وقعت موقعها.

وأن يكون الاستفهام للإنكار، وأسلمنا استئناف لبيان نفي خيرية الغير عنه، وعلى هذا وقعت «نعم» موقع «بلى» فالخيرية بحسب الغيبة والشهود، كما سبق بيانه آنفا والله أعلم.

الحديث السادس عن معاوية بن قرة رضي الله عنه:

قوله: «هم أصحاب الحديث» لامتناعه بين هذا الحديث وبين قوله في الحديث السابق: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله» على ما مر، فإن المراد منها الفئة المربطة بشغور الشام، لأن اللفظ يحتمل كلا المعنيين.

وأما قوله: «لا يضرهم من خذلهم» فيحمل الخذلان على ترك المعاونة لهم على المبتدعة، فيكون هنا مجازاً ومثالك حقيقة.

الحديث السابع والثامن عن بهز بن حكيم:

قوله: «يقول في قوله تعالى» أي في تفسير قوله تعالى.

[٦٢٩١] قال الشيخ: رواه أحمد بإسنادين أحدهما صحيح، والآخر صحيحه الحاكم ووافقه الذهبي.

[٦٢٩٢] انظر صحيح الجامع برقم ٧٠٢

[٦٢٩٣] انظر صحيح الجامع برقم ١٧٣١ والإرواء ٨٢ بنحوه.

في قوله تعالى: ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال: «أُتِمُّ تَتِمُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً، أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَآكِرُهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى» رواه الترمذى، وابن ماجه، والدارمي، وقال الترمذى: هذا حديثٌ حسن [٦٢٩٤].

فالمراد بالسبعين التكثير لالتحديد ليناسب إضافة الخير إلى المفرد والتكرة لأنه لاستغراق الأمم الغائنة للمحصن باعتبار أفرادها، أي: إذا تقصيت أمة أمة من الأمم كتتم خيرها. وتتمون: علة للخيرية، لأن المراد به الختم، يعني كما أن نبيكم خاتم الأنبياء، أنتم خاتم الأمم، وكما أن نبيكم ﷺ حار ما تفرق في الأنبياء السالفة من الكمالات والخصال الفاضلة، كذلك حكمكم مع الأمم السالفة، قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهِمَ آفَقْتُمْ﴾ (١).

والله أعلم بالصواب والإله المرجع والمآب

[٦٢٩٤] انظر صحيح الترمذى ٢٣٩٩ - ابن ماجه بنحوه ٣٤٦٠، ٣٤٦١.

(١) الأنعام: ٩.

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الجزء الثاني عشر لشرح الطيبي

٣٦٨٣	باب أسماء النبي ﷺ وصفاته
٣٦٨٣	عدد أسماء النبي ﷺ (عند أبي بكر بن العربي وابن الجوزي)
٣٦٨٣	الفرق بين محمد ومحمود معنى
٣٦٨٣	تخصيص اسم (أحمد) بالنبي ﷺ
٣٦٨٣	شرح اسم "المأحى" و"الحاشر" و"العاقب" و"المقفى"
٣٦٨٤	وجه تسميته ﷺ بنى الرحمة ونبي الملاحم
٣٦٨٤	وجه الجمع بين "نبي الرحمة ونبي الملاحم"
٣٦٨٥	شرح اسم "الشاهد" و"المبشر، والنذير" و"الضحك"
٣٦٨٦	شرح اسم "المتوكل" و"الفتاح" و"الأمين" و"المصطفى" و"الخاتم"
٣٦٨٦	شرح اسم الرسول النبي الأمي
٣٦٨٧	شرح اسم القثم ونبي التوبة والقاسم والعبد
٣٦٨٧	شرح اسم "عبد الله والمزمل والمدثر"
٣٦٨٧	اسم الشفيغ والشافع، والمشفع والحييب
٣٦٨٧	اسم الخطيب والحفى والجليل والداعى
٣٦٨٧	اسم "السراج المنير" و"حريص ودهوف ورحيم
٣٦٨٨	اسم الطيب وأولوا العزم والصاحب والصالح
٣٦٨٨	اسم القائد والسيد والحرر والإمام والنور
٣٦٨٨	اسم "الأزهر، والأجود، والشكور"
٣٦٨٨	الفصل الأول
٣٦٨٩	حكمة العدول عن التشبيه بالسيف إلى التشبيه بالشمس والقمر
٣٦٨٩	مفهوم "الناغض" و"الجمع" و"الخيالان"
٣٦٨٩	معنى التأليل.
٣٦٩٠	معنى "الأمهق، والآدم، والمقطط، والسبط"
٣٦٩١	اللمة والجمة والفرق بينهما

- معنى أشكل العينين والمنهوش
 ٣٦٩١
 معنى قوله: "مقصداً" و"الشمط"
 ٣٦٩٢
 شرح قوله: "إذا مشى تكفاً"
 ٣٦٩٢
 أم حرام وأم سليم كانتا من محارم النبي ﷺ
 ٣٦٩٣
 عدم بيان قرابتهما إما من الغفلة وإما لعدم العلم بها
 ٣٦٩٤
 أول من وقف على هذا هو الشارح رحمه الله
 ٣٦٩٤
 بيان حسن خلقه ﷺ ورحمته للأطفال
 ٣٦٩٤
 بيان طيب ريحه ﷺ وحكمته
 ٣٦٩٤
 الفصل الثاني
 معنى "الكراديس" و"المسرية" و"التكفو"
 ٣٦٩٥
 مفهوم "الممخط" و"المطهم" و"المتردد" و"المكثم"
 ٣٦٩٥
 معنى أدعج العينين جليل المشائش شثن الكفين
 ٣٦٩٦
 الفرق بين النعت والوصف
 ٣٦٩٧
 معنى قوله: كأن الشمس تجري في وجهه
 ٣٦٩٨
 التبسم من الضحك كالسنة من النوم
 ٣٦٩٨
 الفصل الثالث
 الاستشهاد لقوله: "إنما أنا رحمة مهداة"
 ٣٧٠٠
 باب في أخلاقه وشمائله ﷺ
 ٣٧٠٠
 مفهوم الخلق (بضم اللام وسكونها)
 ٣٧٠٠
 الفصل الأول
 فائدة حرف التحضيض في الماضي والمضارع
 ٣٧٠٠
 عدم اعتراضه ﷺ على أنس رضي الله عنه
 ٣٧٠٠
 وجه قول أنس: "نعم" في الجواب مع أنه لم يذهب
 ٣٧٠١
 جذب الأعرابي رداه ﷺ
 ٣٧٠١
 فوائد الحديث (السبعة)
 ٣٧٠١
 قوله ﷺ: "لا تجلوني بخيلاً ولا كئوباً ولا جباناً"
 ٣٧٠٣
 الدليل على جواز تعريف الرجل نفسه بالأوصاف الحميدة لمن لا يعرفه
 ٣٧٠٣

٣٧٠٤	تكلف المشاق لتطيب قلوب الناس
٣٧٠٥	إنما بعث النبي ﷺ رحمة
٣٧٠٦	لم يكن حديث النبي ﷺ (كلامه) متابعا
٣٧٠٦	ضبط لفظ مهنة (بفتح الميم)
٣٧٠٦	الفصل الثاني
٣٧٠٦	مدة خدمة أنس النبي ﷺ
٣٧٠٧	أوصاف النبي ﷺ
٣٧٠٧	مفهوم الخصف والاستشهاد له
٣٧٠٨	شرح قولها 'كان بشرا من البشر'
٣٧٠٨	طريقة جلوسه ﷺ ومصافحته
٣٧٠٩	مفهوم الترتيل والترسيل
٣٧١٠	الفصل الثالث
٣٧١٠	حكمة إكمال رضاع إبراهيم ولد النبي ﷺ في الجنة
٣٧١١	تصديق نفس النبي ﷺ وتكذيب ما جاء به
٣٧١١	شرح قوله «ولكن نكذب بما جئت به»
٣٧١٢	باب المبعث ويده الوحي
٣٧١٢	المفهوم اللغوي للوحي وأنواعه
٣٧١٣	الفصل الأول
٣٧١٣	الروايات الثلاث حول وفاته ﷺ وأصحابها
٣٧١٣	ولادته ﷺ عام الفيل يوم الاثنين
٣٧١٣	الاختلاف في تاريخ وفاته ﷺ
٣٧١٤	حكمة رؤية الضوء المجرد قبل النبوة
٣٧١٤	الاختلاف في حديث عائشة في كونه مرسلا
٣٧١٤	عظمة شأن الفلق
٣٧١٥	حكمة ابتدائه ﷺ بالرؤيا الصالحة
٣٧١٥	غلط العوام في لفظ «حراء» في ثلاثة مواضع
٣٧١٥	محل وقوع الحراء ويُعلمه من مكة

- ٣٧١٦ إدراج تفسير اللفظ في الحديث من عادة الزهري
- ٣٧١٦ حكمة محبة النبي ﷺ المخلوة
- ٣٧١٦ معنى قوله: "ما أنا بقارئ" وجواب الإشكال
- ٣٧١٧ حكمة غطه ﷺ مراراً
- ٣٧١٧ لقراءة القرآن طريقان
- ٣٧١٧ الإشارة إلى نوعي العالم (العلم بالقلم والعالم اللدني)
- ٣٧١٧ في الحديث دليل على تنبيه المعلم المتعلم
- ٣٧١٧ الدليل الصريح على أول ما نزل من القرآن
- ٣٧١٨ الدليل على أن البسمة مأمور بقراءتها في أول كل قراءة
- ٣٧١٨ حكمة إطلاق "خلق" أولاً وتقييده بالإنسان ثانياً
- ٣٧١٨ وجه قوله: "لقد خشيت على نفسي"
- ٣٧١٩ شرح كلمات قالتها خديجة رضي الله عنها للنبي ﷺ
- ٣٧٢٠ فوائد الحديث الأربعة
- ٣٧٢٠ الفرق بين «الناموس» و«الجاسوس»
- ٣٧٢٠ كون كلمة «يا» في قوله: «يا ليتني للتنبيه»
- ٣٧٢١ غفلة أكثر النحويين عن كون إذا للاستقبال
- ٣٧٢١ كلام دقيق حول تقديم أداة الاستفهام
- ٣٧٢٢ علامة الحذف المردود والمقبول
- ٣٧٢٢ مفهوم قوله: «المؤزر» وقوله: «لم ينشب»
- ٣٧٢٣ مغالطة أبناء الضلالة في هذا الحديث
- ٣٧٢٣ حكمة تشبيه الوحي بصلصلة الجرس
- ٣٧٢٣ إتيان الوحي على صفتين
- ٣٧٢٤ كربه ﷺ لأجل الوحي
- ٣٧٢٥ كلام العلامة أبي الحسن الامتى بالهامش
- ٣٧٢٥ معنى «السلا والمشيمة»
- ٣٧٢٧ شرح قوله: «واتبع أصحاب القلب لعنة»
- ٣٧٢٧ المراد من «يوم العقبة والشدة فيه»

٣٧٢٨	أشقى الناس من قتله رسول الله ﷺ
٣٧٢٨	الفصل الثانى
٣٧٢٩	الفصل الثالث
٣٧٢٩	أول ما نزل - على الإطلاق - «اقرأ باسم ربك»
٣٧٢٩	أول ما نزل بعد الفترة «يا أيها المدثر»
٣٧٣٠	باب علامات النبوة
٣٧٣٠	الفصل الأول
٣٧٣٠	حديث شق القلب وأمثاله وجب فيها التسليم
٣٧٣٠	الآية تمنع عن إنكار بشريته ﷺ
٣٧٣٠	إخراج حظ الشيطان من قلبه ﷺ للعصمة
٣٧٣١	بيان إنكار شق القمر والجواب عنه
٣٧٣١	امتناع الخرق والالتزام، حديث اللثام
٣٧٣١	وقوع الانشقاق كان فى الليل والناس نيام
٣٧٣٢	منع الملائكة أبا جهل وحزبه عن إيذاء النبى ﷺ
٣٧٣٣	وجه التنظيم فى حديث عدى بن حاتم
٣٧٣٣	شكوى الصحابة أمام رسول الله ﷺ وجوابه ﷺ
٣٧٣٤	بشارته ﷺ لغزاة البحر
٣٧٣٤	إرادة ضماد أن يعالج النبى ﷺ عن الجنون
٣٧٣٥	علاج النبى ﷺ إياه عن الكفر
٣٧٣٥	وجه الإشارة بـ«هؤلاء» إلى غير العقلاء
٣٧٣٥	شرح قوله: «وقد بلغن قاموس البحر»
٣٧٣٦	مفهوم ناعوس البحر وأقوال العلماء فيه
٣٧٣٦	الفصل الثانى
٣٧٣٧	الفصل الثالث
٣٧٣٧	حديث أبى سفيان مع هرقل عظيم الروم
٣٧٣٨	أسئلة هرقل وأجوبة أبى سفيان
٣٧٣٩	سؤاله عن الردة والغدر

٣٧٤١	باب فى المعراج
٣٧٤١	مفهوم المعراج ووجه تسميته
٣٧٤١	اختلاف الناس فى المعراج وما هو الحق فيه
٣٧٤١	تاريخ الإسراء قبل الهجرة
٣٧٤١	الإجماع على أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء
٣٧٤١	والأكثر على أن الإسراء كان بجسده ﷺ وفى اليقظة
٣٧٤١	تفسير قوله تعالى: ﴿وما جعلنا الرؤيا التى أريناك﴾ الآية
٣٧٤٢	الحق أن المعراج مرتان (مرة فى النوم ومرة فى اليقظة)
٣٧٤٢	أقسام الأرواح الأربعة
٣٧٤٢	الفصل الأول
٣٧٤٢	وجه تسمية الحطيم
٣٧٤٢	السبيل فى شق النحر واستخراج القلب والتسليم
٣٧٤٣	سرعة البراق ووجه تسميته
٣٧٤٣	المراد من البراق
٣٧٤٣	معنى قوله «وقد أرسل إليه»
٣٧٤٤	أمر ﷺ بالتسليم على الملائكة
٣٧٤٤	لقاؤه ﷺ بآدم وغيره من الأنبياء
٣٧٤٦	لقاؤه ﷺ بجده إبراهيم عليه السلام
٣٧٤٦	أوراق سدرة المنتهى ونبقها ووجه تسميتها
٣٧٤٦	الأنهار الأربعة عند سدرة المنتهى
٣٧٤٧	حكمة مراجعة النبى ﷺ فى باب الصلاة
٣٧٤٧	الدليل على جواز نسخ الشيء قبل وقوعه
٣٧٤٩	كان لرسول الله ﷺ معراجان
٣٧٤٩	المراد من البيت فى قوله: «سقف بيتي»
٣٧٥٠	أسماء الأنبياء الذى وجدهم النبى ﷺ فى السموات
٣٧٥٠	معنى صريف الأقلام وحجة أهل السنة
٣٧٥١	قوله: «هى فى السماء السادسة»

٣٧٥٢	مفهوم المقدمات وغفرانها
٣٧٥٢	المراد من قوله: «أعطى خواتيم سورة البقرة»
٣٧٥٢	المقامات للنبي ﷺ
٣٧٥٣	رفع بيت المقدس إلى النبي ﷺ لينظر إليه
٣٧٥٣	كيف الجمع بين إمامته الأنبياء في بيت المقدس ثم لقائهم في السموات؟
٣٧٥٤	الفصل الثالث
٣٧٥٤	باب في المعجزات
٣٧٥٤	المعنى اللغوي للمعجزة ووجه تسميتها
٣٧٥٤	الفصل الأول
٣٧٥٤	دعاؤه ﷺ في الغار على المشركين
٣٧٥٤	الفرق بين قوله: «إن الله معنا» وبين قوله: «إني معكما أسمع وأرى»
٣٧٥٥	الفرق بين قوله: «الله ثالثهما» وبين قوله: «ثالثهما الله»
٣٧٥٥	معنى قوله: «فرفعت لنا صخرة»
٣٧٥٥	معنى قوله: «أنفض ما حولك»
٣٧٥٦	واقعة سراقدة بن مالك
٣٧٥٧	فوائد الحديث
٣٧٥٧	بيان سبب مشابهة الولد أحد الوالدين
٣٧٥٨	استشارة النبي ﷺ أصحابه وجوابهم
٣٧٥٨	ضبط لفظ «يرك الغمام» وموضعه
٣٧٥٩	حكمة سؤاله ﷺ النصر مع وعد الله إياه
٣٧٦٠	موضع بدر وتاريخ نصر المسلمين وفتحهم فيه
٣٧٦١	المراد من قوله: «من مدد السماء الثالثة»
٣٧٦١	قتل أبي رافع اليهودي أعدى عدو رسول الله ﷺ
٣٧٦٢	سبب سقوط عبدالله بن عتيك ومعجزة النبي ﷺ
٣٧٦٣	جواز التكلم باللغة الفارسية
٣٧٦٤	تظاهر الأحاديث وتواترها على معجزاته ﷺ
٣٧٦٤	أحسن الكتب المؤلفة في دلائل النبوة كتاب البيهقي

- ٣٧٦٤ قوله ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»
- ٣٧٦٤ عدد جيش الكفار في غزوة الخندق وروءوسائهم
- عدد المجاهدين يوم الحديبية ومعجزته ﷺ
- ٣٧٦٤ التحقيق أن عددهم كان ١٤٠٠ وأما القول بأنه ١٥٠٠ فوهم
- ٣٧٦٧ انقياد الشجرة للنبي ﷺ
- ٣٧٦٨ إخبار النبي ﷺ بشهادة جعفر وزيد وابن رواحة
- ٣٧٦٨ هزيمة المسلمين يوم حنين أولا ووجهها
- ٣٧٦٩ قوله: «حمى الوطيس» وفصاحته ﷺ
- ٣٧٦٩ المعجزتان الظاهرتان لرسول الله ﷺ
- ٣٧٧٠ جواب البراء ويديع أدبه في قوله «لا والله»
- ٣٧٧٠ الجمع بين الحديث السابق وهذا الحديث
- ٣٧٧٠ حكمة نسبته ﷺ نفسه إلى جلده دون أبيه
- ٣٧٧١ بيان معجزاته ﷺ من وجهين
- ٣٧٧٢ سبب ورود قوله ﷺ: «إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»
- ٣٧٧٢ اسم ذلك الرجل الذى قاتل أشد القتال ثم قتل نفسه
- ٣٧٧٢ إنكار بعض المبتدعة حديث سحره ﷺ وجوابه
- ٣٧٧٢ معنى قولها: «حتى أنه ليخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله»
- ٣٧٧٣ من إثبات السحر لا يلزم الضرر على الشرع
- ٣٧٧٣ السؤال والجواب عنه
- ٣٧٧٣ الدليل على استحباب الدعاء عند حصول المكروه
- ٣٧٧٤ المراد من بشر «ذروان»
- ٣٧٧٤ حكمة منعه ﷺ عن قتل الرجل المعترض
- ٣٧٧٥ معنى قوله: تدردر، وقوله: إن من ضئضىء هذا
- ٣٧٧٦ دعاؤه ﷺ وإسلام أم أبى هريرة
- ٣٧٧٧ معنى قوله: والله الموعد
- ٣٧٧٧ تحريق جرير بن عبد الله ذا الخلصة وكسره إياها
- ٣٧٧٩ سبب عدم اقتران خبر أفعال المقاربة بأن

- معنى قوله : «لخلاف» ومعنى «الجوية» ٣٧٧٩
- شرح قوله : اللهم حوالينا ولا علينا ٣٧٨٠
- مفهوم الأكام والظراب ٣٧٨١
- استحباب طلب انقطاع المطر إذا تضرر به الناس ٣٧٨٢
- اسم الرجل الذى أكل أمام النبى ﷺ بشماله ٣٧٨٢
- معنى القطاف والساعة ٣٧٨٢
- دعاؤه ﷺ ليأدر جابر رضى الله عنه ٣٧٨٢
- إرسال أم سليم أقروا من شعير إلى رسول الله ﷺ ٣٧٨٣
- الجمع بين الروايات الثلاث من صحابى واحد ٣٧٨٤
- نبح الماء من بين أصابعه ﷺ ٣٧٨٥
- إنما تكون البركة من الله تعالى ويأيدجاده ٣٧٨٥
- الوجهان فى كيفية نبح الماء من بين أصابعه ﷺ ٣٧٨٥
- معجزته ﷺ بكثرة ماء الميضأة ٣٧٨٦
- شرح قوله : فتكالبوا عليها، وقوله احسنوا الملاء ٣٧٨٦
- احتجاج البخارى بهذا الحديث ٣٧٨٧
- شرح قوله : وهى أرض يسمى فيها القيراط ٣٧٨٨
- دعاؤه ﷺ لبعير جابر ٣٧٨٩
- نسب هاجر أم إسماعيل عليه السلام ونسب مارية أم إبراهيم ابنه ﷺ ٣٧٨٩
- إخبار النبى ﷺ بما يحدث فى مصر من الشرور والفتن ٣٧٨٩
- لا يجوز إطلاق الصحابى على المنافق ولا إطلاق الملك على إبليس ٣٧٨٩
- عدد المنافقين الذى أرادوا قتله ﷺ ليلة العقبة ٣٧٩١
- عرف النبى ﷺ حذيفة أسماء المنافقين المخصوصين ٣٧٩١
- الفصل الثانى ٣٧٩٢
- سفر النبى ﷺ مع عمه أبى طالب إلى الشام ٣٧٩٢
- تأكيد الراهب أبى طالب لرد النبى ﷺ إلى مكة ٣٧٩٢
- الاشياء الثلاثة التى رآها يعلى بن مرة من رسول الله ﷺ ٣٧٩٣
- مسح النبى ﷺ صدر المجنون وخروج الجرو الأسود من بطنه ٣٧٩٤

٣٧٩٥	طلب الأعرابي معجزة من النبي ﷺ
٣٧٩٦	الراعى الذى كلمه الذئب
٣٧٩٧	عدد أصحاب بدر ودعاؤه ﷺ
٣٧٩٨	المرأة التى جاءت بالشاة المسمومة إلى النبي ﷺ هى زينب بنت الحارث
٣٧٩٩	التوفيق بين رواية قتل تلك المرأة وبين العفو عنها
٣٧٩٩	معنى قوله: «على بكرة أبيهم» وسبب ورود هذا المثل
٣٨٠٠	المراد من قوله: فلا عليك أن لاتعمل بعدها
٣٨٠٠	دعاؤه ﷺ فى التمرات لأبى هريرة
٣٨٠٠	الفصل الثالث
٣٨٠٠	وقائع ليلة هجرة النبي ﷺ إلى المدينة المنورة
٣٨٠٢	معنى قوله: انخسثوا فيها
٣٨٠٢	جواز الخطاب الطويل من الفجر إلى الظهر ومن الظهر إلى العصر
٣٨٠٢	أكثر الناس علماً أكثرهم حفظاً
٣٨٠٤	عدم قبول الأرض الرجل الذى كذب على رسول الله ﷺ
٣٨٠٤	إيصاء النبي ﷺ الحافر بتوسيع القبر
٣٨٠٥	مرور النبي ﷺ على خيمة أم معبد وحلب شاتها
٣٨٠٥	بيان أم معبد أوصاف النبي ﷺ
٣٨٠٥	ذكر قصيدة سمعت بمكة فى مدح النبي ﷺ
٣٨٠٦	شرح الكلمات الواردة فى تلك القصيدة
٣٨٠٧٣	جواب حسان بن ثابت لتلك القصيدة
٨٠٨	باب الكرامات
٣٨٠٨	اعتراف أهل السنة بالكرامات وإنكار المعتزلة لإياها
٣٨٠٨	الفصل الأول
٣٨٠٨	أسماء بعض أصحاب الصفة كما ذكرها الحافظ أبو نعيم
٣٨٠٩	المراد من أخت بنى فراس
٣٨١٠	الفصل الثانى
٣٨١٠	رؤية النور على قبر النجاشي

٣٨١٠	حكمة كشف قبر النبي ﷺ عند القحط
٣٨١١	أيام الحرة وتاريخها
٣٨١١	بستان أنس يحمل في كل سنة الفاكهة مرتين
٣٨١٢	الفصل الثالث
٣٨١٢	التصريح بأن الأرض سبع طباق، والمراد بالسبع
٣٨١٣	باب هجرة أصحابه ﷺ من مكة ووفاته ﷺ
٣٨١٣	الفصل الأول
٣٨١٤	فهم الصديق مفارقتة ﷺ من الدنيا ثم بكاؤه
٣٨١٤	دعاؤه ﷺ لشهداء أحد بعد ثمان سنين
٣٨١٥	دلالة الحديث على معجزات النبي ﷺ
٣٨١٥	وفاة رسول الله ﷺ بين سحر عائشة ونحرها
٣٨١٥	معنى قوله ﷺ: «فى الرفيق الأعلى»
٣٨١٦	إطلاق اسم الرفيق على الله تعالى
٣٨١٧	قائدة إدخال «فى» على «الرفيق الأعلى»
٣٨١٧	تحليل قولها يا أبتاه
٣٨١٧	الفصل الثانى
٣٨١٨	إحساس الصحابة الفرق فى قلوبهم بمجرد وفاة النبي ﷺ
٣٧١٨	الفصل الثالث
٣٧١٨	معنى الأبهري فى قوله: انقطاع أبهري
٣٧١٨	ما كان النبي ﷺ معصوما من الأمراض والاسقام وأثر السحر
٣٨١٩	بيان الاختلاف فى الكتاب الذى أراد النبي ﷺ كتابته
٣٨١٩	كلام عمر «حسبكم كتاب الله» دليل فقهه ودقة نظره
٣٨١٩	كلام البيهقى فى دلائل النبوة حول كلام عمر
٣٨٢٠	توجيه سفيان بن عيينة لعدم كتابته ﷺ
٣٨٢٠	رأى عمر الصواب فى ترك الكتابة تخفيفا على النبي ﷺ
٣٨٢٠	كلام الخطايب فى ترك الكتابة لأجل كلام عمر
٣٨٢١	أنواع الاختلاف فى الدين وكون الثالث فيها رحمة

- ٣٨٢١ إشكال المازرى والجواب عنه
- ٣٨٢٢ معنى قوله: أهجر؟ بالاستفهام وكلام القاضى عياض
- ٣٨٢٣ أمر النبى ﷺ بإجارة الوفود
- ٣٨٢٣ الساكت عن الثالثة ابن عباس والناسى سعيد بن جبير
- ٣٨٢٣ المراد من الثالثة التى نسيها ابن جبير
- ٣٨٢٤ سبب نزول سورة النصر وتفسيرها
- المراد من الناس فى قوله تعالى: ﴿ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا﴾
- ٣٨٢٤ شرح قوله: الإيمان يمان والحكمة يمانية
- ٣٨٢٥ حكمة عدم وصيته ﷺ بخلافة أبى بكر
- ٣٨٢٦ إتيان جبريل النبى ﷺ ليخبره عن موته
- ٣٨٢٧ مفهوم التعزية وطريقه
- ٣٨٢٧ الدلالة البينة (على رعم الشارح) على حياة الخضر
- ٣٨٢٧ باب
- ٣٨٢٧ الفصل الأول
- ٣٨٢٨ معنى قولها: ولا أوصى بشيء والرد على الشيعة
- ٣٨٢٨ وجه علم قسمة ورثة النبى ﷺ
- ٣٨٢٨ المراد من العامل فى قوله: مؤنة عاملي
- ٣٨٢٩ الربط بين قوله: لانورث وبين قوله: ما تركناه صدقة
- ٣٨٢٩ الحكمة فى عدم توريث الاثنياء
- ٣٨٢٩ معنى السلف ووجه تسمية الصدر الأول به
- ٣٨٢٩ كتاب المناقب
- ٣٨٢٩ باب مناقب قريش وذكر القبائل
- ٣٨٢٩ مفهوم المنقبة
- ٣٨٣٠ الفصل الأول
- ٣٨٣٠ وجه كون الناس تبعاً لقريش
- ٣٨٣٠ الدليل الظاهر على أن الخلافة مختصة بقريش

٣٨٣٠	انعقاد الإجماع فى زمن الصحابة على خلافة قريش
٣٨٣١	شروط بقاء الخلافة فى قريش إقامة الدين
٣٨٣١	حديث كون الإسلام عزيزاً إلى اثنى عشر خليفة كلهم من قريش
٣٨٣١	إشكال القاضى عياض على هذا الحديث والجواب عنه
٣٨٣٢	مسألة أصولية (دخول الغاية فى الحكم وعدم دخولها)
٣٨٣٢	ذكر أسماء القبائل ومناسبة تسميتها
٣٨٣٣	وجه تفضيل هذه القبائل
٣٨٣٣	الخصالات الثلاث التى أحب أبو هريرة لأجلها بنى تميم
٣٨٣٤	الفصل الثانى
٣٨٣٤	المراد من «نكال» أول قريش
٣٨٣٤	مفهوم قوله : الأرد أرد الله فى الأرض
٣٨٣٥	الرجوه الثلاثة فى قوله : أرد الله
٣٨٣٧	الفصل الثالث
٣٨٤٠	باب مناقب الصحابة رضى الله عنهم أجمعين
٣٨٤٠	تعريف الصحابي عند أهل الحديث وأهل الأصول
٣٨٤٠	أفضل الصحابة عند أهل السنة وإجماعهم
٣٨٤٠	وأما معاوية فهو من العدول الفضلاء
٣٨٤٠	لم يخرج أحد منهم من العدالة بالحروب التى وقعت بينهم
٣٨٤١	الفصل الأول
٣٨٤١	سب الصحابة حرام ومن أكبر الفواحش
٣٨٤٢	المراد بوعد السماء وبوعد أصحابه وبوعد الأمة
٣٨٤٣	فى هذا الحديث معجزات لرسول الله ﷺ
٣٨٤٣	مفهوم القرن والمراد به
٣٨٤٣	مفهوم قوله : «ويظهر فيهم السمن»
٣٨٤٤	السمن المذموم
	الجمع بين قوله : «يشهدون ولا يستشهدون» وبين قوله : «خير الشهود من
٣٨٤٤	يأتى بالشهادة» الحديث

- ٣٨٤٤ **الفصل الثاني**
- ٣٨٤٤ **المراد بالجماعة في قوله: «قليلزم الجماعة»**
- ٣٨٤٥ **شرح قوله: «الله الله في أصحابي»**
- ٣٨٤٥ **الفصل الثالث**
- ٣٨٤٦ **من أخذ بشيء من اختلاف الصحابة فهو عند النبي ﷺ على الهدى**
- ٣٨٤٦ **باب مناقب أبي بكر رضي الله عنه**
- ٣٨٤٦ **الفصل الأول**
- ٣٨٤٦ **إعراب قوله: إن من أمن الناس أبو بكر**
- ٣٨٤٧ **معنى قوله: إلا خوذة أبي بكر وفائدته**
- ٣٨٤٧ **مفهوم الخليل ومعنى قوله: لو كنت متخذًا خليلًا**
- ٣٨٤٨ **دليل أهل السنة على أن خلافة أبي بكر تثبت بالإجماع**
- ٣٨٤٩ **أول من كذب أهل التشيع على رضي الله عنه**
- ٣٨٤٩ **معنى قوله: لا نفاضل بينهم ووجهه**
- ٣٨٥٠ **الفصل الثاني**
- ٣٨٥٠ **والمراد بالأتقى في الآية «وسيجنبها الأتقى الذي»**
- ٣٨٥٠ **من أنكر صحبة أبي بكر كفر لإنكاره النص الجلي**
- ٣٨٥١ **دليل فضل أبي بكر على جميع الصحابة**
- ٣٨٥١ **معنى لفظ عتيق والمراد به هاهنا**
- ٣٨٥٢ **أول من يدخل الجنة من الأمة أبو بكر**
- ٣٨٥٢ **الفصل الثالث**
- ٣٨٥٣ **المراد بالعقل في قوله: لو منعوني عقلا**
- ٣٨٥٤ **من العجب شدة أبي بكر ورفق عمر في أمر مانعي الزكاة**
- ٣٨٥٤ **باب مناقب عمر رضي الله عنه**
- ٣٨٥٤ **الفصل الأول**
- ٣٨٥٤ **شرح قوله: «لقد كان فيما قبلكم من الأمم مُحَلِّثُونَ»**
- ٣٨٥٥ **المراد بالمُحَلِّث المُلهم**
- ٣٨٥٥ **مفهوم قوله: «إيه» وطرق تلفظه**

- ٣٨٥٦ التنبيه على صلابة عمر رضي الله عنه في الدين
- ٣٨٥٧ القميص في المنام الدين، واللبن العلم
- ٣٨٥٧ نزع الماء من البثر في المنام إشارة إلى إجراء الحكم
- ٣٨٥٧ مدة خلافة أبي بكر
- ٣٨٥٧ تعبير نزع أبي بكر ذنوبا أو ذنوبين وتعبير ضعفه
- ٣٨٥٨ معنى العبقري وأصل استعماله عند العرب
- ٣٨٥٨ الإشارة إلى خلافة أبي بكر بعده ﷺ
- ٣٨٥٩ الفصل الثاني
- ٣٨٥٩ جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه
- ٣٨٥٩ المراد بالسكينة في قوله: إن السكينة تنطق
- ٣٨٩١ قصة إسلام عمر رضي الله عنه
- ٣٨٦١ إعلان عمر على عبادة الله تعالى
- ٣٨٦٢ السؤال وجوابه
- ٣٨٦٣ الفصل الثالث
- ٣٨٦٤ سبب نزول قوله تعالى: ﴿عسى ربه إن طلقكن﴾
- ٣٨٦٤ فضيلة عمر بن الخطاب على سائر الناس بأربع
- ٣٨٦٥ الوجهان في قوله: ما رأيت أحدا قط بعد رسول الله ﷺ
- صحبة النبي ﷺ ورضاه عن أصحابه منة الله تعالى عليهم
- ٣٨٦٦ باب مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
- ٣٨٦٦ الفصل الأول
- ٣٨٦٧ المراد بيوم السبع في قوله: «فمن لها يوم السبع»
- ٣٨٦٨ دعاء على رضي الله عنه لعمر بعد ما وضع على سريره
- ٣٨٦٨ جواز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تأكيد ولا فصل
- ٣٨٦٩ الفصل الثاني
- ٣٨٦٩ المراد من قوله: «سيذا كهول أهل الجنة»
- ٣٨٧٠ تسمية أبي بكر وعمر بالسمع والبصر
- ٣٨٧١ ما يدل على فضله ﷺ على جبريل وميكائيل

٣٨٧١	مفهوم الولير ووجه تسميته
٣٨٧١	تأويل النبي ﷺ رؤيا الرجل بخلافة النبوة
٣٨٧٢	خلافة عثمان وعلى رضي الله عنهما كانت مشوبة بالملك
٣٨٧٢	الفصل الثالث :
٣٨٧٢	باب مناقب عثمان رضي الله عنه
٣٨٧٢	الفصل الأول
٣٨٧٢	الحجة على أن الفخذ ليست بعورة والجواب عنه
٣٨٧٣	الفصل الثاني
٣٨٧٣	المراد بجيش العسرة ووجه تسميتها
٣٨٧٤	مفهوم قوله : «ما على عثمان ما عمل بعد هذه»
٣٨٧٥	بيان بيعة الرضوان
٣٨٧٥	المراد ببشر رومة
٣٨٧٦	تفسير قوله تعالى : ﴿هل يستويان مثلاً الحمد لله﴾ الآية
٣٨٧٧	استعارة القميص للخلافة
٣٨٧٨	الفصل الثالث
٣٨٧٨	أسئلة الرجل المصري وجواب ابن عمر
٣٨٧٩	خطاب أبي هريرة تأييداً لعثمان يوم النحر
٣٨٧٩	باب مناقب هؤلاء الثلاثة رضي الله عنهم
٣٨٧٩	الفصل الأول
٣٨٨٠	الفصل الثاني والثالث
٣٨٨١	باب مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٣٨٨١	الفصل الأول
٣٨٨١	سبب ورود قوله : «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»
٣٨٨٢	دليل الشيعة على خلافة علي وتكفيرهم الصحابة رضي الله تعالى عنهم
٣٨٨٢	خلافة علي كانت في حياته ﷺ كخلافة هارون
٣٨٨٢	وجه التشبيه في هذا الحديث «أنت مني بمنزلة هارون»
٣٨٨٢	إعطاء الراية علياً رضي الله عنه يوم خيبر

٣٨٨٣	الفصل الثاني
٣٨٨٤	معاني لفظ «مولى» والمراد في هذا الحديث
٣٨٨٤	سبب ورود قوله: «من كنت مولاه فعلى مولاه»
٣٨٨٤	لايستقيم حمل الولاية على الإمامة (في الحديث)
٣٨٨٤	سبب إرسال علي خلف أبي بكر إنما كان لنبذ عهد المشركين
٣٨٨٥	نضرب صفحاً عن أمثال هذه الأحاديث
٣٨٨٥	هذا الحديث لايقاوم ما أوجب تقديم أبي بكر والقول بخيرته
٣٨٨٦	لايجوز حمل أمثاله على ما يخالف الإجماع
٣٨٨٦	حملة على العموم غير جائزة
٣٨٨٦	تأويل الحديث (لوصح)
٣٨٨٦	حديث: «أنا دار الحكمة وعلى بابها» ضعيف عند الترمذي
٣٨٨٦	لاحاجة للشبهة في هذا الحديث
٣٨٨٧	شرح قوله: «لا يحل لأحد يجنب في هذا المسجد»
٣٨٨٨	الفصل الثالث
٣٨٨٨	مفهوم «التقريظ»
٣٨٨٨	بحث «غدير خم» ومحل وقوعه
٣٨٨٨	كل نبي هو أبو أمته
٣٨٩٠	باب مناقب العشرة المبشرة
٣٨٩٠	الفصل الأول
٣٨٩١	ضبط لفظ «حواري» ومعناه
٣٩٩١	قول رسول الله ﷺ للزبير: «فذلك أبي وأمي»
٣٩٩١	أول من رمى سهماً في سبيل الله
٣٩٩٢	أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح
٣٩٩٢	في الحديث معجزة لرسول الله ﷺ وفائدتان أخريان
٣٩٩٣	الفصل الثاني
٣٩٩٣	بيان العشرة المبشرة كلهم في محل واحد
٣٩٩٣	مناقب طلحة

٣٩٩٤	مفهوم «النحب» في الحديث وفي الآية ﴿قضى نحبه﴾
٣٩٩٤	كلام الشيخ السهروردي
٣٩٩٥	مناقب طلحة وسعد والزيير
٣٩٩٥	الفصل الثالث
٣٩٩٦	معنى «الحبلة»
٣٩٩٦	معنى قوله: «تعزّرتي» ومفهوم التعزير
٣٩٩٧	الدليل على فضل التصديق إلى أهل البيت وعلى فضل عبدالرحمن بن عوف
٣٩٩٧	دعاء النبي ﷺ لعبد الرحمن بن عوف ومعجزته
٣٩٩٨	مدح أبي عبيدة وأبي بكر وعمر
٣٨٩٩	إشارة النبي ﷺ إلى تقديم عثمان رضي الله عنه على علي رضي الله عنه
٣٨٩٩	محاسن أبي بكر وإحسانه إلى النبي ﷺ
٣٩٠٠	باب مناقب أهل البيت
٣٩٠٠	الفصل الأول
٣٩٠٠	مفهوم الأهل، والمراد بأهل البيت
٣٩٠٠	الدليل على أن نساء النبي ﷺ من أهل البيت
٣٩٠١	الفرق بين المرضعة والمرضع
٣٩٠٢	مدارسة جبريل جميع القرآن مرة مع النبي ﷺ في كل سنة
٣٩٠٣	تحريم إيلاء النبي ﷺ
٣٩٠٣	تفسير قوله تعالى: ﴿إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً﴾
٣٩٠٤	وجه تسمية جعفر رضي الله عنه بذي الجناحين والطيار
٣٩٠٤	المراد بقوله: «أئنم لكع؟» ومفهوم اللكع
٣٩٠٤	استحباب ملاطفة الصبي ومداعبته رحمة
٣٩٠٥	إخبار النبي ﷺ بسيادة الحسن رضي الله عنه وإصلاحه
٣٩٠٥	الدليل على أن واحداً من الفريقين (على ومعاوية) لم يخرج عن الإسلام
٣٩٠٥	الاتفاق على قبول شهادة أهل البغي ونفوذ قضاء قاضيه
٣٩٠٥	سؤال أهل العراق عن قتل الذباب وعدم سؤالهم عن قتل الحسين رضي الله عنه

- الحكمة إذا قرنت بالكتاب «يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ» بمعنى السنة
 ٣٩٠٦ تعريف الحكمة والحكيم
 ٣٩٠٦ في الحديث فضيلة العلم، واستحباب الدعاء لمن عمل خيراً
 ٣٩٠٧ طعن بعض الناس في إمارة أسامة بن زيد، وجوابه ﷺ
 ٣٩٠٧ بحث اللام الفارقة بين «إن» المخففة و«إن» النافية
 ٣٩٠٧ الحكمة في طعن إمارة أسامة وإمارة أبيه زيد
 ٣٩٠٧ سبب نزول قوله تعالى: «ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ»
 ٣٩٠٨ الفصل الثاني
 ٣٩٠٨ مفهوم «العترة» ووجه قوله ﷺ: «وعترتي أهل بيتي»
 ٣٩٠٩ مفهوم الإمساك ومعنى التمسك بالقرآن والعترة
 ٣٩٠٩ معنى كون أحدهما أعظم من الآخر
 ٣٩٠٩ السر في توصية النبي ﷺ واقتران العترة بالقرآن
 ٣٩١١ معنى قوله: «عم الرجل صنو أبيه» وسبب وروده
 ٣٩١١ دعاء النبي ﷺ لعمه العباس رضي الله عنه وولده
 ٣٩١٢ سبب طيران جعفر في الجنة مع الملائكة
 ٣٩١٢ معنى قوله: «سيدنا شباب أهل الجنة»
 ٣٩١٣ رؤيا أم سلمة رضي الله عنها وتأويلها
 ٣٩١٤ معنى السبط، وقوله تعالى «وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا»
 ٣٩١٥ إعطاء عمر أسامة أكثر مما أعطى ابنه عبد الله بن عمر
 ٣٩١٥ ترجيح زيد بن حارثة رسول الله ﷺ على أخيه
 ٣٩١٦ أحب أهل رسول الله ﷺ إليه
 ٣٩١٧ المراد بنعمة الله على زيد وبنعمة رسول الله ﷺ عليه
 ٣٩١٧ الفصل الثالث
 ٣٩١٨ رؤيا أم الفضل بنت الحارث وتأويلها
 ٣٩١٨ رؤيا ابن عباس وتأويلها
 ٣٩١٩ وجه تشبيه الدنيا بالبحر وأهل البيت بالسفينة
 ٣٩١٩ كلام الفخر الرازي في تفسيره بالنسبة إلى هذا التشبيه

٣٩١٩	باب مناقب أزواج النبي ﷺ
٣٩١٩	الفصل الأول
٣٩٢٠	من هي خير النساء في هذه الأمة؟
٣٩٢٠	معنى إشارة وكيع إلى السماء والأرض
٣٩٢٠	جواز إرجاع الضمير إلى السماء والأرض
٣٩٢١	غيرة عائشة رضي الله عنها على خديجة رضي الله عنها
٣٩٢١	سلام جبريل على عائشة رضي الله عنها
٣٩٢٢	روية النبي ﷺ عائشة في منامه قبل الزواج ثلاث مرات
٣٩٢٢	معنى هذه الرؤيا عند القاضي عياض
٣٩٢٢	كثرة الهدايا في يوم عائشة وشكايه سائر الأزواج
٣٩٢٣	الفصل الثاني
٣٩٢٣	خير النساء في العالمين
٣٩٢٤	من التي كان عمها نبياً وأبوها نبياً وزوجها نبياً؟
٣٩٢٤	الفصل الثالث
٣٩٢٥	باب جامع المناقب
٣٩٢٥	الفصل الأول
٣٩٢٥	مفهوم قوله: «دلاء، وسمتاء، وهدياء» والفرق بينها
٣٩٢٦	سبب أمر النبي ﷺ بأخذ القرآن عن أربعة من أصحابه
٣٩٢٧	صاحب نعلي رسول الله ﷺ وصاحب سره
٣٩٢٧	سبب نزول قوله تعالى: «ولا تطرد الذين يدعون ربهم» الآية
٣٩٢٨	الأربعة الذين حفظوا القرآن كاملاً في عهد رسول الله ﷺ
٣٩٢٨	كانت جماعات من حفاظ القرآن في عهده ﷺ (كما روى مسلم)
٣٩٢٨	ذكر المازري منهم خمسة عشر صاحبياً
٣٩٢٨	في البخاري قتل يوم اليمامة سبعون ممن حفظ القرآن
٣٩٢٨	ولو ثبت أنه لم يجمعه إلا هؤلاء الأربعة فلا يضر في تواتره
٣٩٢٩	بيان فضيلة مصعب بن عمير
٣٩٣٠	المراد باهتزاز العرش لموت سعد بن معاذ

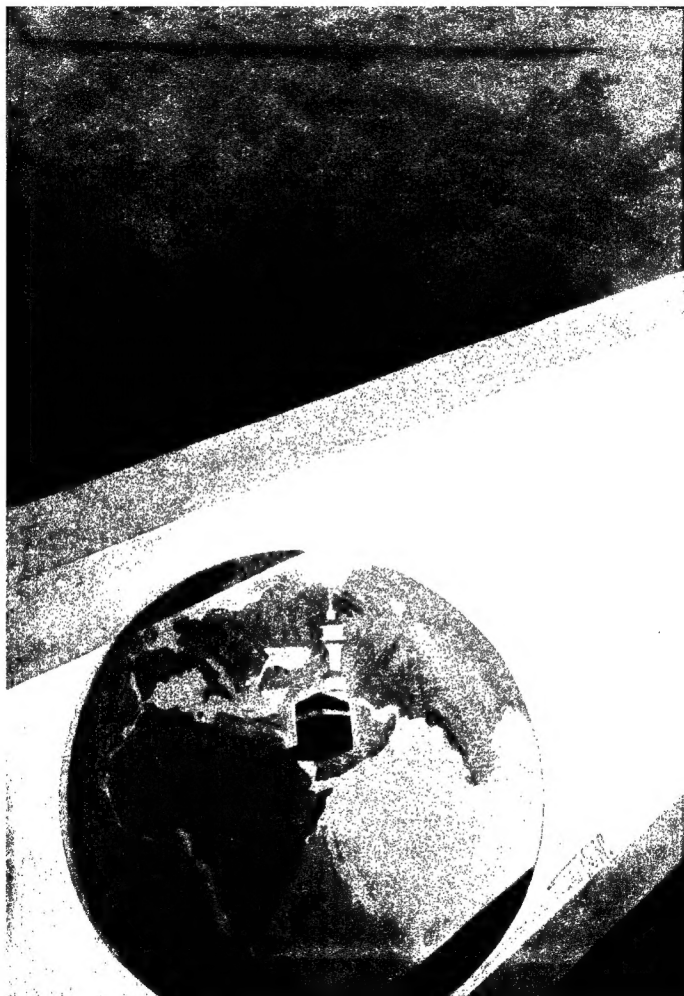
- تعريف المنديل وفوائده ٣٩٣٠
- الدعاء المستنون للخادم ٣٩٣١
- كون عبدالله بن سلام من أهل الجنة لا ينافي عدد العشرة المبشرة ٣٩٣١
- ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم ٣٩٣٢
- المراد من الآخرين في هذه الآية «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم» ٣٩٣٣
- وجه كون حب الأنصار آية الإيمان وبغضهم آية المنافق ٣٩٣٤
- تفسير قوله: «لولا الهجرة لكنتُ امرأ من الأنصار» ٣٩٣٥
- شرح قوله: «لو سلك الناس واديًا» ٣٩٣٦
- سبب قوله: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن» وإعلان الأمن» ٣٩٣٦
- قول الأنصار: «أما الرجل فقد أخذته رأفته» وجوابه ﷺ ٣٩٣٦
- قوله: «فإنهم كرشى وعيتي» ٣٩٣٧
- وجه قوله: «ويقل الأنصار» ٣٩٣٨
- وجه قوله: «خير دور الأنصار بنو النجار» ٣٩٣٨
- الدليل على جواز تفضيل القبائل والأشخاص ٣٩٣٩
- قصة إرسال حاطب بن أبي بلتعة كتابًا إلى المشركين ٣٩٣٩
- معنى قوله: «قد غفرت لكم» والمعجزة الظاهرة ٣٩٤٠
- في الحديث فوائد ثلاث ٣٩٤١
- جواز المناظرة والاعتراض والجواب على وجه الاسترشاد ٣٩٤١
- الفصل الثاني ٣٩٤٢
- فائدة الاقتداء بأبي بكر وعمر والاهتداء بهدي عمار، ٣٩٤٢
- والتمسك بعهد ابن مسعود ٣٩٤٢
- المراد بعهد ابن أم عبد (عبدالله بن مسعود) ٣٩٤٢
- معنى قوله: «لأمرت عليهم ابن أم عبد» ٣٩٤٣
- مدح أبي هريرة رضي الله عنه لسعد بن مالك، وابن مسعود، وحذيفة، ٣٩٤٣
- وعمار، وسلمان ٣٩٤٣
- اشتياق الجنة إلى الثلاثة (علي، عمار، سلمان) ٣٩٤٣
- حمل الملائكة جنازة سعد بن معاذ ٣٩٤٤

- ٣٩٤٥ بيان صدق أبي ذر والمراد منه
- ٣٩٤٥ قصة استئذان أبي ذر عثمان ورفع عصاه على كعب
- ٣٩٤٦ قول على رضي الله عنه في شأن أبي ذر رضي الله عنه
- ٣٩٤٦ حكمة علم استخلافه ﷺ أحداً
- ٣٩٤٧ فائدة الأمر بتصديق حذيفة وبالقراءة على ابن مسعود
- ٣٩٤٧ تعريف الهداية، وكلام الإمام البخاري
- ٣٩٤٨ دفع التعارض الصوري بين قوله: «وأحيا أباك» وبين الآية
- ٣٩٥٠ مدح النبي ﷺ قوم أبي طلحة
- ٣٩٥٠ المراد بالأمثال في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا امْتَالِكُمْ﴾
- ٣٩٥١ فيه بيان تعظيم الأعاجم
- ٣٩٥١ الفصل الثالث
- ٣٩٥١ «التنجيب» والمراد بالنجاء الأربعة عشر
- ٣٩٥٢ المراد بفتى العشيرة
- ٣٩٥٣ سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾
- ٣٩٥٣ تعديل النبي ﷺ بعض الناس وجرحه بعضهم
- ٣٩٥٤ أسماء أهل البدر في «صحيح البخاري»
- ٣٩٥٥ باب ذكر اليمن والشام وأويس القرني
- ٣٩٥٥ الفصل الأول
- ٣٩٥٥ الدليل على جواز طلب الدعاء والاستغفار من أهل الإصلاح
- ٣٩٥٦ أفضل التابعين هو سعيد بن المسيب
- ٣٩٥٦ الفرق بين الفؤاد والقلب، وبين الرقة واللين
- ٣٩٥٧ شرح قوله: «الإيمان يمان والحكمة يمانية»
- ٣٩٥٧ مخالطة الحيوان تؤثر في النفوس (كأصحاب الإبل والغنم)
- ٣٩٥٧ معنى كون «رأس الكفر نحو المشرق» ووجه تخصيص المشرق
- ٣٩٥٧ مفهوم «الخيلاء»، ومناسته بالخيال
- ٣٩٥٧ مفهوم «الفدادين»
- ٣٩٥٨ حكمة دعائه ﷺ لأهل الشام واليمن
- ٣٩٥٩ الفصل الثاني
- ٣٩٥٩ وجه المناسبة بين الدعائين (الدعاء لأهل اليمن والدعاء لأهل المدينة)
- ٣٩٦٠ شرح قوله: «هجرة بعد هجرة»، واضطراب النحاة في تنكير الثاني

- ٣٩٦١ المراد بالنار في قوله: «تحشرهم النار مع القردة والخنازير»
 ٣٩٦١ فائدة قوله: «واسقوا من غدركم»
 ٣٩٦١ الصواب «قد تكفل لي» و«توكل» سهو
 ٣٩٦٣ الفصل الثالث
 ٣٩٦٣ حديث إبدال الشام
 ٣٩٦٣ مفهوم «الفسطاط» والغوطة
 ٣٩٦٤ باب ثواب هذه الأمة
 ٣٩٦٤ الفصل الأول
 ٣٩٦٤ التقابل بين أعمار هذه الأمة وبين أعمار الأمم الخالية
 ٣٩٦٤ الأصح جوار العطف على الضمير المجزور بدون التأكيد على رغم النحاة
 ٣٩٦٥ الجواب عن أدلة عدم الجوار والدليل على الجوار
 ٣٩٦٥ رواية الإمام البخاري هذا الحديث عن سالم بن عبدالله
 ٣٩٦٦ الفرق بين «من» و«مذ» وعدم دخول «من» على الأزمنة ممنوع
 ٣٩٦٦ قوله: «فغضببت اليهود والنصارى» تمثيل وتصوير
 ٣٩٦٧ المراد بالأمة القائمة بأمر الله
 ٣٩٦٧ التطبيق بين هذا الحديث، وأمثاله وبين ما وقع بالشام من الفتن
 ٣٩٦٧ الفصل الثاني
 ٣٩٦٧ معنى قوله: «لا يلدي أوله خير أم آخره؟»
 ٣٩٦٨ وجه تمثيل الأمة بالمطر
 ٣٩٦٩ الفصل الثالث
 ٣٩٦٩ الفرق بين تمثيل الأمة بالمطر وبين تمثيلها بالحديث
 ٣٩٧٠ أعجب الخلق إيماناً إلى رسول الله ﷺ
 ٣٩٧١ تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾
 ٣٩٧١ المراد بقوله: «طوبى سبع مرات»
 ٣٩٧٢ المراد بالطائفة المنصورة حتى قيام الساعة
 خاتمة أحاديث الكتاب في تفسير قوله تعالى ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
 ٣٩٧٣ للناس﴾
 نيكم خاتم النبیین وأتم خاتم الأمم (وهذا الحديث خاتم أحاديث
 ٣٩٧٣ المشكاة)



نور الهدى



100-100000

100-100000

100-100000

100-100000

100-100000

100-100000